يا من
حمدا يا من
الهدى ونصلي
على محمد وآله الكرام
خلو عطائه

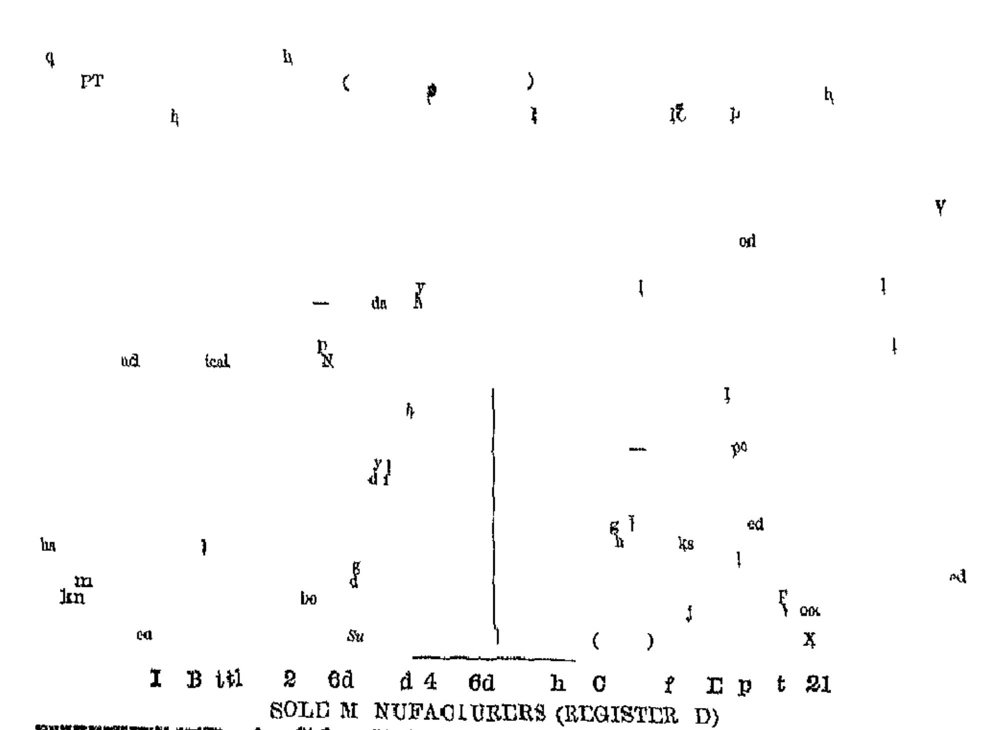
الم
هذا الكتاب
الرضوان والحمد لله هدى
لو لم ... البارد وبارد ...
ركوع ... النور مصباح ... واللاهوت
... الحروف ... عن ... عن ... وصلى
المؤمنين ... لا ... ابدا ... ابدا ...
... الكرام ...
والكون ... الله كان ... الكمال ... الاسم المعلوم
هو الساطر ... ساكن ... اكثر ...
... الاسلام ... السلام ...
العلل ... الا ... الا
الا ... الا ... الاخص ...
... واهل ... الدوام
و ... الكتاب ...
الاركان

هذا كتاب ...
للشيخ ...
قدس سره

A DESIDERATUM SUPPLIED!

WENHAM'S LIME-JUICE SALINE OR HEALTH SALT

WENHAM'S
LIME-JUICE SALINE OR HEALTH SALT

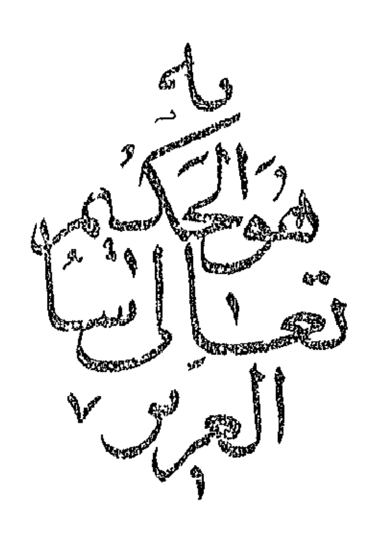


SOLE MANUFACTURERS (REGISTERED)

WHEELER & CO., LONDON & SOUTHEND ON SEA

AGENTS—

حسن ومن كان صغير الكتب عنها حان فاشتغى حين ورأى العناية
اشاعر الفاسد في الناس فأقول هذا زمان محل الحكمة ودولة
[illegible] لا اطار القمر من سحاب الشبهة لكن دولة اهل السفاهة
[illegible] فاستعلوا وانتسبوا الى العقل وهم من [illegible] العقل
لو يولى العشق بالعشق وقد عرفوا عن الحق الى الباطل وعكفوا
الى الزخارف والمسائل ولم يمكنوا من [illegible] لما [illegible]
[illegible] الجهال والمرسلات لا حلات [illegible] اصابت
[illegible] بالجهالة الدنيا [illegible] فلهم العار الا [illegible]
لا [illegible] الذين اشتروا الضلالة بالهدى [illegible]
[illegible] واهله [illegible]
[illegible] الرئاسة [illegible]
[illegible] الاصل [illegible]
[illegible] اهل الله [illegible]
[illegible] الجهل
الجهال وهو سلطان [illegible] وصار [illegible]
[illegible] العلم الالهي الذي له الرياسة الكبرى على جميع العلوم و[illegible]
[illegible] الى الله [illegible]
[illegible]
[illegible] الفكر [illegible]
[illegible] الاولى الادوات [illegible]
[illegible] هو [illegible] الطبع



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله المتجلي بنور جماله على الملك والملكوت المحتجب بجلال الاسم

اللاهوتي عن سكان الجبروت والصلاة على مظاهر اسمائه الذين ...

بنور ... المستنير ...

سيما على الرسول الساري ...

على المحل الاتم ... المستنير بنور ...

المتعلم ... علم ما لم يكن يعلم وهو ...

مسائل العلم ... الاكرم هو ... الكتاب ... الذي

جوامع الكلم ولطائف الحكم ... الاسم لكل الحروف ...

المراتب ... اوصيائه معادن العلم والحكمة ومجامع ...

هم ...

وعن ...

...

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين ...

٥

كتاب ... و ... شرح

بسم الله الرحمن الرحيم

اول ما ... العقل ... الحامد ... الى ... الكاملة ... ما ...

افاد ... ما ... الموصوف ... الموصوف المراد ... اما ... الكامل

الذي هو ... العالم ... كل ... ما ...

... له ... كانت الموصوف ... الله ... الا ...

واما المراد به ... المسمى ... الحكمة ... ما ...

هو الانسان ... الله ... من ...

والكتاب ... المصراع الاول ... الى الله هو ... وقال ... الى

ان المسمى كما ... الى ... الا ...

... الاسم ... وهو ...

... من ... الا ... و ...

... وهو ... الى ... ان

في ... الظهور ... المراد ... ان

... المصراع الثاني ... الاول

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على محمد وآله الطاهرين

لصافي فطنة بلب اللآلي في سلك العوالي فجاءت المطالب العالية كلؤلؤ

منوّع ببيان لمعنى [illegible] وان كانت اكتسبه المعاشر ولو بالشروح

عن [illegible] الآن بواحد من سبع تسعة وعشرين حرفا عن معالم الرفاه

نعم البحر لا تسعه الجرم وان الارض السفلى من الجرم والرفيع من [illegible]

من الهباء والقطر من الدأماء ودرر الهامي الدرر الصافي ثم انه لما سرد

ولم يخل عن اخلاق لا دم لنظم المطالب وان لم يخل عن اخلاق لا [illegible] لنظمه

المطالب ان لم يخل ذو اللب [illegible] المسائل [illegible] [illegible] [illegible]

ويكسب عن وجه الاسرار [illegible] الاطناب [illegible] الاسهاب

[illegible] وهو [illegible] المسائل واحوا على الكلام بل [illegible] الى هذا الوجه

والمعنى المبسوط باللفظ الموجز [illegible] السطر العذب الذي يطرب

الاسماع [illegible] بالمعقول هذا والعذب العذب لنظم [illegible]

النظام الصادر من جود الوجود التام بل فوق التمام [illegible] بهذا السر

[illegible] الرابع [illegible] الشارع [illegible] السر الواقع

[illegible] السابع [illegible] ساير الى الوجود و [illegible]

المحمود [illegible] الله المالك الودود [illegible] واستصوا [illegible]

الحكم [illegible] الكلم واسحلوا [illegible] او الله هو الكريم الوهاب

[illegible] لا [illegible] خطواتها وملاعب [illegible]

[illegible] ولا [illegible]

[illegible] لا [illegible] العلم والعرفان

[illegible] الرجل [illegible] كما قال الله تعالى او لم ينظروا الى ما خلق الله من شيء

وان عسى ان يكون قد اقترب اجلهم فباي حديث بعده يؤمنون

لا تقس يوم بدادالنوى في صفات من جلود الحوت ايجازها تسمو يتريدي بساها موشح بالزهر

فلا ها علم بعسى لا نقلسد منه اصلا بخلاف ساير العلوم لان
فضل العلم اما بفضل موضوعه واما بوثاقة دلايله او لشرف
غايته والكل حو هذا العلم بلا حاجة الى البيان واما ان معلومها
افضل المعلومات فلان المعارف بها هو الحق تعالى ساسه اذ كما
وافعاله السعيد والمحرم والكا ... كما يعرف ... ذلك
المعلوم في غيرها ليس الا الاعراض كالكميات او الكيفيات
او الحركات او ما يجري مجراها الا في الحكمة المتعالية او
المطوسه باعيانا واسمها العلى مسا ... الحكمة المتعالية
ومن عليه الضمير في البيت التالي بتمامه راي بان يحرم ممداد
النور في صفات من سياسه خدود الحور ايجازها ... و سا
من تدريج بساطها وشح بالزهر ثم ... هذا عامد الالها ...
لم ... هذي ... الى ... للروح عن الصراط
القرب لا بجوهر النفسه والذات ... والقرب ... الامر
واما القرب في ... اما الكتاب ... اهلكا واما سيح
الاول مقصد ... ومقاد ... او ...
بها عند ... الا ... بالالا ...
المقصود ... الوجود ... الامور ...
والحل ... هذا البيت فهو ... للعقل والصراع
الاول سار الى الوجود ... والثاني الى الافعال ان كان
مشتمل على مقاصد وكل منه مشتمل على قرايد فالمقصد
الاول فيما هو ... في الامور العامة وهي في الالهي كالسماع

نور وجهه استنار كل شيء وعند نور وجهه سواه فيء نحمده ثم على النبي هادي الامة واله الهداة لو خمة

ملتبسا بذكر اسمه الرحمن نور وجهه هو نور الوجود
المنبسط المشار اليه بقوله تعالى فاينما تولوا فثم وجه الله استنار
كل شيء اي كل ماهية من ماهيات عوالم الارواح والاشباح
وعند نور وجهه سواه وجودا كان او ماهية فيء اما الوجود
الخاص فظاهر واما الماهية فمع كونها ظلمة اطلاق الفيء عليها باعتبار
اصل التعلق بالنور بعد حمده واحسن الوجود على النبي الحسي صح
هادي الامة هدايته بكونه سنة ساطعة وسريرته طاهرة واله
الذين جمع الاعم من الصور ساطر الوجد اذ بانوارهم ملأت
السموات والارضون صلوة جمة وبعد اي بعد الحمد والصلوة
فاحمد الاحم المحتاج الى رحمة الباري الهادي ابن المهدي
السبزواري ابا وكنيته متا وهو سبطها باسم الاول المهدي
الى الرشاد دعاء لنفسه يقول مستطرا انه ليس في كتابنا هذا
الا المطالب الحكمية الالهية والفوائد المهمة من العلوم
الحكمية مهما قوم اقروا كانه اقتباسا من الوحي الالهي مطوي
لسعد بحمل ساويه هذا المصراع في موضع تعليل المصراع الاول
نظمتها في الحكمة التي سميت اي علمت بغرر الفرائد اي الغرر
المجيد الكريم قال تعالى ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا
لان الحكمة هي الايمان المشار اليه بقوله تعالى والمؤمنون
كل امن بالله وملئكته وكتبه ورسله الاية وهي السر في قول
الحكماء الحكمة صيرورة الانسان عالما عقليا مضاهيا للعالم العيني
ولان الحكمة كما قالوا افضل علم بافضل معلوم اما انها افضل علم

الوجود عندنا اصيل دليل من خالفنا عليل

وجود والوجود لا مهية له ومهية الحق هو انيته الخاصة صرف الوجود ولا
وجود زائد عليها حتى يرد عليها وعلى نفسها غموض في الذهن
غُرَرٌ في اصالة الوجود اعلم ان كل ممكن زوج تركيبي له مهية ووجود
والمهية التي يقال لها الكلي الطبيعي ما يقال في جواب ما هو ولم يقل
احد من الحكما باصالتهما معا اذ لو كانا اصيلين لزم ان يكون كل شي
شيئين متباينين ولزم التركيب الحقيقي في الصادر الاول ولزم
ان لا يكون الوجود نفس تحقق الماهية وكونها وغير ذلك من التوالي
الفاسدة بل اختلفوا على قولين احدهما ان الاصيل في التحقق هو الوجود
والماهية اعتبارية ومفهوم حاك عنه متحد به وهو قول المحققين من
المشائين وهو المختار كما في النظم ان الوجود عندنا اصيل وثانيهما
ان الاصيل هو المهية والوجود اعتباري وهو مذهب شيخ الاشراق
شهاب الدين السهروردي قدس سره وهو المشار اليه بقولنا دليل
من خالفنا عليل لان الوجود لو كان حاصلا في الاعيان لكان موجودا
فلم اتصافه بوجود ولوجوده وجود الى غير النهاية
وهو بديهي البطلان وجوابه منع ذلك لانه لا يوجد بوجود زائد
الا من قبل نفسها وقس عليه سائر ادلته المذكورة بما هو هنا
في المطولات ولا يليق هذا المختصر بذكرها ثم اشرنا الى بعض ادلة
المذهب المنصور بقولنا الاول قولنا لانه منبع كل شرف
حتى قال الحكما ان الوجود خير محض ومعلوم انه لا شر
ولا خير في المفهوم الاعتباري الثاني قولنا والفرق بين نحوي
الكون اي الكون الخارجي والكون الذهني يفي بيانا المطرسا ان

ثم عرف الوجود بشرح الاسم قال بل المراد [illegible] مفهومه من اعرف الاشياء وكنهه في غاية الخفاء

الفلكي المسمى كتسمية الكلي في العلم الطبيعي اولية اي المرتبة الاولى
من المقدمات الاولية كما سبق في الوجود والشيئية [illegible] وفي بداهة
الوجود وانه غني عن التعريف الحقيقي وان ما يذكر والرسم
المعرفات تعريفات لفظية معرف الوجود كالثابت العين او
الذي يمكن ان يعلم او غير ذلك شرح الاسم اي [illegible] السائل
وهو ما [illegible] بالفارسية باسم [illegible] كان الشرح [illegible]
انما اي الوجود لا يمكن ان يشرح بغير الاسم لانه مبدأ اول لكل
شرح فلا شرح له بل صورته تقوم في النفس بلا واسطة اي المعرف
بالكل [illegible] الوجود [illegible] لا فصل له ولا جنس اذ لا شيء [illegible] فلا [illegible]
[illegible] لان الرسم يكون بالعرضي الذي [illegible]
معهما باستثناء الماهية والوجود وعوارضهما ليس من شرح
الماهية ولان المعرف لا بد ان يكون اظهر واجلى من المعرف ولا
اظهر من الوجود مفهومه اي مفهوم الوجود من اعرف الاشياء
وكنهه وهو الحقيقة [illegible] في غاية الخفاء
[illegible] ومناسبة [illegible] والى ذلك المفهوم [illegible]
عنوانه [illegible] وهذا [illegible] قول من يقول انه بديهي
اي [illegible] وقول من يقول انه لا يتصور اصلا اي حقيقته وكنهه
[illegible] في الذهن [illegible]
الذهن [illegible] الموجود في الذهن [illegible]
واما ان [illegible] فلم يكن الوجود الذي هو عين [illegible]
كما [illegible] في الاذهان [illegible]

وما الكون عن استواء تعرض فطر الاشياء لركن وصل بحقيقة ماهية ايضاً مادكرناه

والسكر بانعا للسرع مسه اعى الماهيات وهي هساعر مساهسه
سا مسلم كان انواع عرهساهسه العقل محصور بوحاصر
الاسدو السهى بحلاف ما ادا كان للوجود حصه وانه كحط
لم سا اسما ولا حصه عرانها وكان هنا امر واحد كما في
الم باسا لسار او عرالعاده حسان كرها بالنو والكامر ولما
كم ذكرنا الوجود اصلا في الحق وما الكون المسراد بها سرابه
الوجود عن استواء اى استواء نسبه الوجود والعدم معلو
قولنا فطرة الاشيا اى الماهيه اذ الشى يعنى
المشيء وهو الماهيه وسار هذا الوجه تكلفه ونوهم
المصادر انه ماد ماى الفرهس لماهيه من حيث هي الا
هي كانت بذاتها ساويه النسبه الى الوجود والعدم
ولا بان الوجود اعبار ما الشيء هامر الا سد وارو سه
صار سحمه على وجود اتصم لا الام لازم
لاسر في الوجود يه بولله عمر ال ه وجه هو
وان اسه في هذا الا ولا الانها و الا كمسر الحاصل
من الاند لما السه صاوس صدا اكسب الوجود حال اطرح سا
الا سد الاد مسالك ماوسحا لها فيا به الماو مه الوجود
وان كا الخصم برانه وكاسب الا انما برابه لاسدو
لا نهاية سابه كالوجود الاعتبارى وان لم ماوس ومع هذا
انحه يحل وجود لها الاعلاب وان لم من كانت
الاستوا فقط الساد وقولنا لو لم يوصل الوجود وحد ما

كذا لزوم التسوية في العلية مع تمام التشكيك في الماهية كون المراتب الاشتداد او لغا ... المراد

الماهية فان الوجود الخارجي يترتب عليه الاثار المطلوبة منها وفي الوجود
الذهني بخلافه فلو لم يكن الوجود متفاوتا لم يحصل التفاوت في الماهية وفيه
ممنوع اذ في الوجود من الاثار لم يكن [illegible] في الخارجي والذهني
والثاني باطل فالمقدم مثله والثالث قولنا كما في ناسب المطلوب
لزوم التسوية بالذات في العلية اي في كون شيء علة لشيء مع علية
مدارا للتشكيك في المرتبة سابقة انه يجب تقدم العلة على المعلول
ولا يجري التشكيك في الماهية فان ذاتا [illegible] واحدا وجنس واحد
كل وعلية [illegible] وعلية الهيولى والصورة للجسم او العقل الاول
للثاني وكان الوجود اعتباريا يلزم كون الماهية النوعية البارية
[illegible] والماهية الثانية [illegible] والثالث
الجنسية الجوهرية في انها [illegible] مما هي في العلة وفي انها
جوهر [illegible] مما هي في المعلول التشكيك في الذاتي [illegible]
[illegible] اعتبارية الوجود ونفي التشكيك في الماهية [illegible] القول
باصالته فالمقدم والثاني وان كانت ماهية [illegible] المتقدم و
المتأخر هو الوجود الحقيقي والرابع قولنا كون المراتب اي مراتب الشدة
والضعف [illegible] تماما [illegible] قولنا في الاشتداد لان
الاشتداد حركة والحركة [illegible] وكل متصل يمكن ان يفرض فيه حدود
غير متناهية انواعا [illegible] متصلة [illegible] المراتب
ان مراتب الشدة والضعف في الاشتداد كالاشتداد انواع
متخالفة [illegible] المراتب غير متناهية [illegible] قول المتصل
[illegible] غير متناهية فلو كان الوجود اعتباريا كان في الوجدة

بعطي اسرار كرصلوح القسم   كذلك اعاد معنى القديم

المقدسه الموصوفه بها لانها اصاعلى هذا القدر ما هيه من
الماهيات فلم الذكر على حسب كثرة الصفات مع الذات
ولا توحيد فعل الله وكلمته لانه على هذا لم يكن الصوادر
الا الماهيات المخالفه التى لكل منهما حوات عند الله وان
عنه ما هو ونهايه في منتهاه الى المجرد من المبادى وان
السماء من الارض وان الانسان من الارض وان صلى الله
الواحد المشار اليه بقوله تعالى اسماتو لوا فثم وجه الله
ومعلوم ان وجه الواحد واحد وان كلمه كن
الواحده المدلول عليها بقوله تعالى وما امرنا الا واحده
بخلاف ما ادركنا الوجود الذى دون الوحده
لهم عينه اصلا فانه سرادق الجلال وشاك
في السماوات وهو الجهه التى اليه الذى يستمد منها
الطالب وهو كلمته وقيمته رحما وعندنا والذات
المعلمه عن ذكر في اسقرار الاول
منه الاشياء امام امهات مسائل الحكمة منها
المسائل
بسط معه هذه المقولات الذى يحتوى ذكر
فاما ادركناه من الوجه سركا الاصل ا
ومعلوم ان مفهوما واحدا لا يسع بيننا وبيانه
بكثر الوجودات حقايق بما له امراض حقيقية
مقوله بالتشكيك والدليل عليه من وجوه الاول ان
اليه بقولنا يعطى اسرار كثير اى اسرار الوجود مثله

ما وجد الحق ولا كلمته   الا بما الوحدة ذاتية معه

حصلت بعض وهو المهية لأن أصالتها يطل النزاع بان كثرة الت
واذا كان كذلك ما وجد الحق ولا كلمته ولا صفاته الا بما يعم
الوجود الذي الوحدة ذاتية معه بيانه انه لو لم يكن الوجود اصلا
لم يحصل وحدة اصلا لان المهية منشأ الكثرة وفطرتها الاختلاف
فان الماهيات بذواتها مختلفات ومتكثرات وشيئية الكثرة
في الوجود فان الوجود يتكثر بتكثر الموضوعات كما ان الوجود مركب
بذوره عليه فلما الوحدة واذا لم يحصل وحدة لم يحصل الاتحاد الذي
هو الهوهوية كالانسان كاتب والكاتب ضاحك اذ المفروض
ان جهة الوحدة هي الوجود اعتباري والاصل هو مفهوم
الانسان ومفهوم الكاتب والضاحك والمفاهيم بذاتها
الاختلاف ويصح الغيرية وان احدهما من الاخر لا الهوهوية وبه
ثم مسئلة التوحيد الي هنا في المسائل لا توحيد الذات لان اذا
كانت المهية اصلا لا يكون من الواجب المفروض ماهية
الا بسرائها التي يركب كل منهما منها من الاشتراك وما به الامتياز
لان المفروض ان ذاتهما الماهية والماهيات مختلفة بالذات
فلو سلم اشتراكهما علي التوحيد يلزم التركيب ولا توحيد
الصفات لانه اذا كان الوجود اعتباريا لا يمكن ان يحكم العقل بان
مفاهيم العلم والارادة والقدرة وغيرها من الصفات الحقيقية
واحدة ولا هي مع الذات المقدسة الوجوبية واحدة اذ المفروض
ان لا جهة وحدة هي الوجود بمعنى يكون هي في مقام وجودها
واحدة وفي مرتبة مفاهيمها متغايرة كل مع الاخر والكل مع الذات

والاىمسر انه الكامل سل حلاله وعموا له وعطم ساىه
وعلامه كما قال في كتابه المحمد سىريهم اياسا
في الافاق وفي انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق و لامه
السى لا ىاسه موحىم الوحره سلا ىكون كالىوع من
الشى وهل يتصور لطا ه انه الو ر والطال اىه الحرود
فلم يكن الوجود سى يشا ىن لو هو دات لسا
كان انا اىه سالى والحالان المو سر لها ىر موجود اما ليه
سر وحل مسطور في كتابه الكون الافاق وكتابه الىكه الانفس
كما ذكر في موضع وكتابه السدويه الموافق
لهما موافقه الو ر الحكمى و اللفظ للرسى د ا
الله ى و السه ي الحامر ان تصمنا - سا ى الحس
الاسعرى وابي الحس البصري وحر رمعاصرا
مو ى راهل النظر السا ى للاسرا له و ى سهدوا
بالمساهه والحجه مرالعلو والسلو ل و الكمال ان
السحه كسـ به السى را ا ى مر سا اط العلىه و
المعلول فقد دال بالتعطيل اى عن ه و ر ذ اىه سالى وصفا
لا نا ادا قلنا انه موجود وىسما ىه ندلك المفهوم الذي
الراسد في المصاديق وان كان بعضه ما دىه فوق
ما لا ىاه عده و مده وسده وبعضه كان محدود او في عين
حدود سه طلا وما لا اصلا وسا بعا ها الاسرالو وهولاء
بعيرويىه ربر لو ارمه فسرا المسركوم روابه المسلماں

المشتركة بان نقسم الوجود الى وجود الواجب ووجود
الممكن ووجود الممكن الى وجود الجوهر ووجود
العرض وهكذا والمقسم لا بد ان يكون مشتركا
بين الاقسام والثاني ما اشار اليه بقوله كما انا
نقطع باتحاد مفهوم العدم فانه لا تمايز في العدم
والوجود نقيضه ونقيض الواحد واحد والا ارتفع
النقيضان والثالث انه لنا اعتقاد اي اعتقاد الوجود
ان نعم اذ هو انه ممكن جوهريته او عرضيته
وهو كلمة الموجود مشترك قول صاحب حكمة العين
والا لزوال الاعتقاد الوجودي بزوال الاعتقاد الخصوص
اعتقاد مستفاد من اسم والحاصل ان الشيء نفسه
اما اذا اقمنا الدليل على ان العالم لا بد له من موجد
اعتقدنا وايقنا بوجود المؤثر ثم لو حصل لنا التردد
في انه واجب او جوهر او عرض لم يقدح ذلك التردد
في الاعتقاد المذكور فاذا ... بانه واجب ثم
بدل ذلك الاعتقاد باعتقاد انه ممكن ارتفع
الاعتقاد بانه واجب
ولا يرتفع الاعتقاد بانه
موجود فلولا اشتراكه لارتفع الاعتقاد بكونه
موجودا بارتفاع اعتقاد انه واجب والتالي باطل
فالمقدم مثله والرابع ان كلام المحرر موجودا الا فيه

الوجود عارض الماهية
تصورًا واتحادهما هوية

لصدق الكلي على الكثير وحدا
لامتيازه عن غيره إلى الكل

ولا متكثر في التحليل
ولامتياز إلى إلى التسلسل

الكرر في الذهن اصالة وجوده كان الكون في الخارج وهو عارض
لكن العقل من سا ان ملاحظا ماهية ان ملاحظا من
الوجود ر محيي عدم الا اثبات الاتصاف العقلي ضرب احرى سد
العقل الا سد به كلية الماهية عن مطلق الوجود ليس الوجود
الاحد للاولى الذاتي وهو اول ما كان الماهية السابع التصورها واحد
وكذا الفلسفة والحديد ان الوجود عارض الماهية عرضه ماده ـثا
كما به ينفى لكونه الى لاتحاد امتصاص الوجود المعروض بماهية
تصورًا او لماهية في الواقع بهما الى اداركه عالم المعروض الاد
وقولنا العين الماهية المعروض والموصف الاصالة الاولى
على الكثير وحدها الوجود عن الماهية ولا يصير سلبها عن
بها ولا ملحوظا اعتبارها الوجود اول لهما والذاتي قولنا
لامتيازهما اي حد الوجود الماهية الى الوسط اي ماهية دد
سر لا لانه كان عن الى الا التي العقل عن عسر الا الله لو
محل الوجود اطار الماهية لان ذات الشيء الا وله
له لا الا الا كذلك والكل الوجود
ان الى الا محل المذكور رحمه اعتبر الوجود والعقل
اي بعض الماهية كما الا ولا عين ود الخارج والذهن
وعن الماهية والعرض الموصوف رياده عليها والوارم وقولنا لا شك
الكل اي الكل الماهية والوجود عساها الا معنى
واحد مكون محل الوجود عليها وحمل بعضها على بعض ملا اولنا
لان الكلام في الماهية والماهية المفهوم واللازم بالضرورة

لم يحمل على دلالة المصدر بل على انه مستعمل المقابل لطبعه وبعضها
وبعض الوجود هو الساع لم يبطل العالم عن المبدا الموجود
بوجود الله سبحانه وان لم يهتم شيا فقد بطلنا عقلنا عن المعرفه
وكذا اذا قلنا انه ذات مدرك الذوات وانا ى معنى الاسماء
فا ان يفهم الاذات والله تعالى عما يقول الظالمون علوا
كبيرا واما ان يبطل وصله القول في الصفات فا اذا قلنا انه
عالم او عالم يعقل او اخر اسمايه الحسنى في الادعيه والاوراد
الا بعنى من يكشف لديه الشيء فقد جاء الاسرار ولوازمه
اولا فقد جاء الجحود وان الاخر وبطل العقول عن المعارف والاذكار
الامر علقه اللسان والجملة جميع ما نعقله كثير من المناهج
مما نطق به لسننا الهو بالمعاذ او والسادس ما اشير اليه
بقولنا فيما انه الاسماء اي دعوى الاشتراك اللفظي ما يعطل
الذي في ... الاسماء الرقم وهو ان الحقيقة عن اهل ...
... الوجود ... لا اسماء الا ... الماهية المشترك
... على ... في ... او لو كان مشتركا لفظا ما يلزم
من الجملة الا ذكر ... كالوجهين لفظ الشي قوله في الاسماء
... بالحسن لانه ... ان ... الماهية المعدوم
... الشيء فوائد الوجود على الماهية ...
لا ... لها ... ان المفهوم من احدهما
عين المفهوم من الاخر لان العموم من الحكما فا ... عليها في
الذهن لا والمعنى بل ... الذهن بل يحلل ويعمل من العقل

الأكثر

والحق ان مهيته انيته اي مقتضى العروض معلوليته

فيطلقون على الوجود الحقيقي المنبسط الذي وقع على كثرة لفظ الكلي والعام
والمطلق ويسمون الحق الواسع وعلى حصص الوجود الحقيقي لفظ الخاص
والمقيد والجزئي ويسمون الموجود الخاص ومن هذا القبيل اطلاق الاسم
لفظ الكلي على [illegible] النوع المقصود [illegible] كل منهما
مغاير للماهية المفهوم العام البديهي من الوجود وحصصه وافراده
التي هي حقيقة الوجود المنبسط المسمى بالفيض المقدس وانيات الوجود
الخاصة التي بها تطرد الاعدام عن الماهيات والاولى كانها اسباب
على الماهية [illegible] على الماهيات ولما [illegible] له اسما الا الذي
هو المفهوم العام للحصص والاسامي في المقامات الثلاثة يقولون
بالعينية ان الامر فيها وجود تام فلا حصص فلا افراد له موجودة
الماهيات الثالثة عين [illegible] ان الحق تعالى [illegible] والحق الاول تعالى
قال المعلم الثاني [illegible] المطلق [illegible] اطلاق القول
والوجود الكل [illegible] هو الوجود الذي لا [illegible] للمطلق
الذي [illegible] لانه الراسخ الذي لا [illegible]
وجود كل باطل الا كل ما خلا الله باطل اي هي [illegible] ماهيته
هو انيته [illegible] الاسماء الالهية [illegible] اشار الى ان المراد [illegible]
وجود الخاص الذي [illegible] الوجود المطلق المنبسط فلانه
[illegible] مع [illegible] الذي
هو عين الوحدة [illegible] مقتضى العروض لو كان
وجود عين الماهية بان يكون [illegible] وجودا كان الممكن [illegible] موجودا
معلوليته اي معلولية الوجود العارض لان كل عرضي معلل [illegible]

وعلى هذا التقدير لا يمكن الزام هذا اللازم بناء على ما استدل جماعة من
الصوفية من وحدة الوجود كما في السواد وكان ما بازائه في مقام وجودها
الحقيقي واما في مقام نسبتها الماهيات والمفاهيم فلا يمكنهم الزام الاتحاد
ولزوم التسلسل لو كان الوجود جزء للماهية بناء على اللزوم انه على هذا كان
لها جزء آخر موجود لامتناع تقوم الموجود بالمعدوم فيلزم ان يكون الوجود
على هذا التقدير جزء للجزء وهكذا فيلزم ذهاب اجزاء الماهية الى غير
النهاية فيمتنع تعقل ماهية من الماهيات بالكنه وهو باطل لانا نتصور
كثيرا من الماهيات بجميع ذاتياتها الاولية والثانوية وانكار تلك
مكابرة وكون هذا تسلسلا ان كانت هذه الاجزاء المترتبة خارجية
ط واما ان كانت اجزاء عقلية فلانها متحدة في الوجود لا في مقام جوهر
ذواتها فهي بمقام تحت نفس الامر كيف وهذا مثل التسمية بالجوهر
هذا على قول القائلين باصالة الماهية واما على القول باصالة الوجود
فنقول اتحادها في الوجود وفي مقام النسب الخارجية واما في جهات
المركبات الخارجية فهي عين المواد والصور والتفاوت بالاعتبار فاذا
كانت غير متناهية لزم التسلسل الامر ولزوم التسلسل في موضع ما يكفي
في الحد فقد عرفت في تحقيق الطبيعة وان تعين الوجود كالمطلوبية وهو
مفهوم الوجود المطلق والخاص وهي نفس المفهوم مضافا الى مهية مهية
بحسب تكون الاضافة داخلة والمضاف اليه خارجه ويتعلق باي على
الماهية مثلا ما يسمى العرض مما يحصل بنا مساويا بان الاطلاق و
المراد بالعموم والخصوص هنا السعة والضيق بحسب الوجود لا بحسب
المعاني المفردة وهذا اكثر الدور على السنة اطباء الاهل الذوق

ان يكون ظاهراً بالتمام مظهراً لغيره وهذا متحقق في كل واحد من مراتب
الاشعة والاظلال فلا الضعف قادح في كون المرتبة الضعيفة نورا
ولا القوة والشدة ولا التوسط شرطا في نوريته الا للمرتبة الخاصة
بمعنى ان النور غير خارج عنها او قادحة فالقوي هو النور والمتوسط ايضا
هو هو وكذا الضعيف فالنور عرض عريض باعتبار مراتبه البسيطة
ولكل منها اصناف من الاشعة واشباهها الى ان ينتهي الى ... فكذلك
حقيقة الوجود ذات مراتب متفاوتة بالشدة والضعف والتقدم
والتأخر وغيرها فتتفاضل تلك الحقيقة فان كل مرتبة من الوجود
بسيطة ليست مركبة من اصل الحقيقة والشدة وكذا الضعيفة ليس
الا الوجود والضعف عدمي كالنور الضعيف حسب انه مركب
من اصل النور والظلمة لانها عدم وكذا الحركة البطيئة ليس
مركبة من الحركات والسكنات بل قدر من الكون ... ناقص
وكذا العدم للوجود المسلم له ... الا التركب والوجود بسيط
ولا جزء له ولا الكثرة فيه باشتمال المراتب ... فيان
جواز الاتصاف بالتشكيك ... الحقيقة وكذا النور والوجود المتأكد
ومقتضاها هي وجود ... الا ... واطلاق ... الى
طبيعته وما هي مشتركة في ... وما هي ... للاشياء
... وما ... الاشياء في ... الوجود ... الاتصاف
لتحقق ... ... هذه الكثرة ... الـ
والضعف والكمال والنقص والتأخر والتقدم وكذا الوحدة لا هو الا الوحدة
وان لم يكن الكثرة ... الاضافة الى الماهيات الامكانية

قياس مع لا حو[ل] هاهنا الفهلويون الوجود عندهم [illegible] و قسّراً اختلف
او متصل بسلسلة الكون حقيقة ذات تشكيك تعم كالنور بسطها و يوصف

عرضيًا الذاتي بالا علل وجود اما معلول العرضيه والعلة تنفيه
بالوجود على المعلول و ذلك الفرد الذي هو ملاك العدم اما
عرض لك الوجود المعلول فيساوي هو وجود المعروض مع لا حول هو الوجو
العارض و هكذا فيلزم تقدم الشيء على نفسه و اما عرض ذلك الوجود
المعلول في نقل الكلام اليه و العرض ان الوجود عارض
هو ايضا معلول للمعروض و هكذا و اليه اشرنا بقولنا او لم يتصل
بسلسلة الكون اي الوجود بحد اي الحد فيلزم التسلسل فيما معلول
لعرض المعروض فيلزم امكانا اذ المعلولية للعرضية الواجبية و انما
لم يتعرض له لظهور بطلانه و للبيان بعدها في النظم لان ذلك العرض
اما ممكن [illegible] فيلزم الدور بعينه الدور تقدم الشيء على نفسه و اما واجب
اخر فينا لا ان الكلام فيه كالكلام في الاول حيث ان عينيه الوجود الذاتي
من خواص الواجب في بيان الاقوال في و حقيقة الوجود ذكرها
الفهلويون من الحكماء و الفهلوي معرب البهلوي [illegible]
حقيقة ذات اي صاحبه تشكيك تعم مراتبها [illegible]
و قسرًا على نسل الاصل فكلما سوقها و بعدها [illegible]
و عن ذلك يختلف كالنور يعني ان الفرد الحقيقي الذي هو حقيقة
الوجود ان النور الظاهر بذاته المظهر لغيره و هذا خاصية حقيقة
الوجود لكن بها ظاهر بذاتها مظهر لغيرها الذي هو ماهيات
الارواح واراض الاشباح كالنور الحسي الذي هو ايضا [illegible]
ذات مراتب متفاوتة و ما يقوى ذلك النور الحسي و ضعفت الاشياء
بين الانوار لتتراجعه لو بقيت الاقوى و الضعيف فان المشترك النور

كان من ذوق التأله امضى   من الماكان لي سوى الحصص

لواحد واحدة وعلى تقدير وجود علته لم يكونا لواحد من الاشياء
فكيف يكون نحو ... من مختلفين مفهوم واحد ولا تفاوت بين
الهوية والحصص الا باعتبارها الذهن والخارج بل بمجرد هذا كاف في
ابطال مذهب المشائية لان مفهوم الوجود كالهوية مخصص وان
كانت الخصوصيات ملغاة فالصادر المطلق هو الحاكي عنه وهو واحد
واما صدر المتألهين فقد حصل في الاسفار والمبدأ والمعاد وغيرها
هذا الحكم اعني عدم جواز انتزاع مفهوم واحد من حقائق متخالفة من حيث
التخالف من المطالب كان موجهة منسوبا الى زعم الجمهور الذوقي الى
ذوق التأله لراي الوعل في العلم الالهي فلما المبالغة كان في المطارد
زيادة المباينة اعلى زيادة المعاني شيء واحد فكان المتكلمين ما
فيه كان لراي الوجود امرا متخصصا بالذات او بالذات
الكائنة والمتصفة سوى الحصص التي هي مفهوم الوجود المطلق الثانية
عندهم بحريها عن الاصالة التي هي مسألة ... عندهم اعتبارية و
الحصص التي هي كما هو هذا الباب وفاق ... كان ... انها
مما ... من اللوازم ... الاشراقية ... لا بد
المشائين ... والعالية المتفاوتة ... واما ... الكل
الخارجية ... الانوار ... كالتي ...
وقد ... هذا ... الى ... الذوق
المتألهين ... الوجود ... المنسوب الى الوجود
فانهم قالوا ... الوجود ... واحدة لا ... نوع
من الوجود واما ... المنسوبة الى الوجود ... للوجود

وعند مشائية حقائق — لأن معنى واحداً لا ينتزع

تباينت وهو لدي زاهق — مما لها توحّد ما لم يقع

كلّ يرجع الى اصل واحد وشيء فارد. وجهة التسمية هو عين الوحدة
المر والوجود عند طائفة مشائية من الحكماء حقائق متباينة بتمام
الحقائق بتمام ذواتها البسيطة لا بالفصول لئلا يلزم التركيب ويكون
الوجود المطلق خارجاً لا بالصفات والمشخصات لتكون نوعاً
بل المطلق عرضي لازم لها بمعنى انه خارج محمول لا انه عرض بمعنى المحمول
بالضميمة وهو اي هذا المذهب لدي زاهق باطل لأن معنى واحداً
لا ينتزع مما اي من اشياء لها توحّد ما اصلاً لم يقع بيان ذلك انه
لو انتزع مفهوم واحد من اشياء متخالفة بما هي متخالفة بلا جهة وحدة
في الجميع مصداقاً لكان الواحد كثيراً والتالي باطل بالضرورة فالمقدم مثله
بيان الملازمة انه حينئذ يكون المصداق والحكاية بما هو المفهوم الواحد
بالجهات الكثيرة المتكثرة ان قلت لا نسلم بطلان التالي وادعاء الضرورة
فيه غير مسموع والسند ان الواحد الجنسي عين الكثير النوعي والواحد
النوعي عين الكثير العددي قلت فرق بين ان يكون الواحد عين الكثير
وبين ان يكون بجهة الكثرة والسند من هذا القبيل اذ ملاك الحمل
حمل النوع على الافراد مثلاً والحمل هو الاتحاد في الوجود قلت بلى
ولكن الموضوع في الجميع جهة الوحدة في الافراد فان جهات الكثرة في
افراد الانسان مثلاً هي العوارض كالكم والكيف والوضع وغيرها و
معلوم ان كل شيء في نفسه ليس الا نفسه واما لو انتزع مفهوم
واحد من المتخالفات بما هي متخالفات فاما ان يعتبر هذه الخصوصية
في صدقه لم يصدق على الذي له خصوصية اخرى مباينة له واما ان يعتبر
الاخرى لم يصدق على ما له هذه وان اعتبر المجموع فلا وجود لها سوى

فالكلي مفهوما ذهني للمنع عن الكون في الاعيان للحكم اما على المعدوم

معدوم وشبه خارجي كزيد معين لدى الاذهان ولا مثل الشيء العقلي

وبعضهم يجيب لا مع في اللفظ عن الجهة والجهة هي الكلي مع عدا

عن مفهوم الصور العقلية يعني بما هو وجود لا بما هو

وجود خارجي فالجهة لا تنافي الكلي الا بالاعتبارات

وجود خارجي والوجود بما هو وجود ان كان داخلا الا انه

اعتباري لا حكم له في نفسه بل لا يعتبر له هذه الجهة عن الحقيقة

الموجود الذهني المسمى اي الممتنع عن الكون في الاعيان ومن الوجود

الذهني ثبت عليه الآثار المطلوبة منه كون سببه ومفهومها

اشار الى ان الحق من الاشياء يحصل بانفسها لدى الاذهان

وهو الوجود الذي لا يترتب عليه الآثار لم يصل في الاذهان

للآثار الى ان ما الاشياء بانفسها توجد لا بامثالها كما الاشياء

بالمبادي العالية ولا بمناسباتها اذ اسم اشارة الى وجود من الاولين

الاول وقولنا للحكم اما اي حكم ثابتا بالاثبات على المعدوم اي ما لا وجود

له في الخارج كقولنا بحر زئبق بارد بالطبع واجتماع النقيضين محال

لاجتماع النقيضين ... اي ... الحمل ...

... الكلي ... وقولنا الاشياء التي

العموم اي ... الكلية والحكم ...

... الا ... والصور ... المعدوم المطلق

لا ... هو الكلية من جزئه ... الكلي ...

كل ما وجد في الخارج جزئي في الذهن ... مرة ...

... الذي ... الا ...

من دون ... اي ... ولو ... ما

قائم بالمهيات وعروضها اولا وبالذات والمرسو على تلك الحصص بمعنى انها نفس
الوجود وعلى المهيات بمعنى انها المنسوبة الى الوجود فيسلم المتن فالا
والتام ونحوها وهذا المذهب وان ارتضاه جم غفير لكنه عندنا غير
صحيح لانهم حين قالوا باصالة المهية لم يلزمهم القول بالثاني للوجود
وان في دار التحقق شيئين اصليين واما على ممشانا فلان ذلك الثاني له
بمعنى شيئا اصلا واصلا فان الاصالة للوجود وانما للمهية
او الحصة مختص فيهما والاثر في الاصالة لم يدور عليهما فان استطال
اما لان الثاني نفي اصالة الاول فالمضاف اليه هو الوجود و
الاصالة انما هي الوجود والمضاف انما الرجوع الى ه
المقولات عينها المدلول بها المرتبة الى المساهمة في
النسبة الثبوتية فلا [illegible] على تسميتها بالمقولات والروابط
لا انها ليست اوطا التعلق والربط وما هو لا المتكلم والمذكور
لما كان هذا القول ظاهره باطلا اراد بان اوسطه [illegible] الى الاول
بعض المحققين مما لوافق المفهوم بل الحصة فيه بان يكون مرادهم بكون
الوجود مفهوما واحدا كون حصة واحدة كافية في ذلك المذهب
المنسوب الى [illegible] المشائين ومرادهم بخصوص الحقائق التي لا
تكثر في الحاق الاثر [illegible] لا تكثر في مفهوم الوجود الا
بحسب عارض الاصالة وكان الحصة بعض ذلك المفهوم الواحد
مع اضافة الى مصر [illegible] واحد بما هي اضافة لا بما هي مستقلة
في اللحاظ لاحتاج بعض [illegible] كذا معروضها اعني الحصة الحصص
التي هي بعض حصص الوجود مع اضافة اثره [illegible] بما ه

بسط

جوهر مع عرض كما اجمع
ام كيف مختلف الكيف كل واقع

فانكر الذهني قوم مطلقا
بعض قياما من حصول فرقا

كما سبق الى انه لو الوجود الذهني يجب ان يكون جواهر اسما وحدت
وعرضا لرجحانا تصعب نكتب حارا ان يكون حالا كما هو ما هيتهم في
الذهن وهو محل مستمع بها في وجود والحال في الشيء عرض ام
منعطف يمنع بلكيف تحت مقولة الكيف كل من المقولات التسع
ودوقع هذا اشكال اخر اصعب من الاول بانه اذا القوم قد عدوا العلم
كما انه ابتها والعلم من المعلوم بالذات قد يكون جوهرا وقد يكون
والمقوم بالذات
كما وقد يكون مقولة اخرى فيلزم اندراج جميع المقولات في الكيف
هذا اصعب من الاول لان الفرض عرضها ما المقولات التسع العرض
واما لما العرض وهو وجودها في الموضوعات فليس الا اشكال
في كون الجوهر الذهني عرضا اذ لا صرح بما لا يخلاف الكيف فانه
حس بحال فاذا كانت الصور العلمية جوهرا كالانسان والفرس
او كما او وضعا كالسطح والانتصاب لزم ان يكون شيء واحد مندرجا
تحت مقولتين ومحال تجنيس في مرتبة واحدة بحسب ذاته واذا
كانت كيفا شيء بانه الا كالسواد لزم ان يكون شيء واحد كيفا
من حيث انه كما انه ا ا فمما فهذا الاشكال يجعل العقول حيارى
والاذهان صرعى بانه كل منهم فانكر الوجود الذهني فرار من
هذا وهذا قول بعض المتكلمين مطلقا وان كان بالشيء وجعلوا
العلم بالشيء مجرد الاضافة وعلم العلم بالمعدوم وعلم النفس بذاتها
بعض هو الحاصل القوم قيانا الذهن من حصول شيء في الذكر
الذي للموضوع انه اليها طرح عليه فرقا فقال ان في الذهن ليس
صورا بالجوهر امر باحدهما نفس موجود في الذهن وهو معلوم
وكل وجوهر وهو عرض قائم بالذهن لا مما له بل حاصل فيه حصول الشيء

والذات في اثبات الوجود حفظ   حم المصا ابو ~ ى لحط

مرتکای سرف فصرف الحقیقه معقول مری ولم یحد ه دالجاعه لاد
صرف کل حقیقه با سقاط اضافته عن کل ماهو غیرها من الاوصاف
الاجنبیه واحد کالسافی وانه اذا اسقطت عنه الوجوه وما مر الجلی
والغا والفطر وغیرها من الزمان والمکان والجهه وغیرها اما
لحصر بالذات او بالغیر کان امتداد الامر فی صرف الشی
الهوموالوحده الجامعه المانعه ~ المحدود مهاما هی علیه
بوجود حوده سه واذلیس فی الخارج لا مه سیعا الکثره
والاختلاط فی ~ سامح مرالاه وهمه الرمز الا لمن وفقها
حلا لان له بماله المظاهر الموصوفه الوجود منها
من سلسلة الکثره عن اوم لد الوحده واصا ا منها بسلك
المقوم ومهما یسلا الله لهم فکان ما یهامه له من ذوقه ~
فاعده العرفیه لاصحاب الدیانات الاول وکذا لاد الاربع فان
ومن لقول المعقول الامر فی الاشارات لا بد ل سالک الاشیه
من المواقف و من المقاصد او فیما اطلبه الا مراد
ن ه الحکم الاعیان علی المعدوم والذات الیه ۰۰ ا ا اولها
الوجود الخارجیه او الذهنیه کانت ان یا اول ~ ط ~
اسعدیته ان الذات لا تختلف ولا تعلف فهذا حکم صدر العمل
ولکن ما وصله زیاده من ارتیح المطالب متیه اي من احاطة الذات
والذاتی فلیحفظ ولد سوا ایضا الاسم وهو مثال الجوهر مع عرض
کما اجتمع هذا سبب المسائل سابا الموارد المحاط والجوهر
سابع کلی ان الجوهر حیث رجحاوذا مر احاطة الذات في اثبات الوجود

کما سور

وصل بالنسبة الى المثال سمعه بالكيف علم معصم محل ذاته ووجود مقوله

واذا تبدل الوجود ووجدت في الذهن انقلبت ماهيته وصارت من مقوله
الكيف وعند هذا اندفع الاشكالات فهذا الحمل على ان الوجود الذهني
ناو على الجوهر الخارجية اول مدار اشكال كون شيء واحد جوهرا و
كيفا للمر علته ثم اورد على نفسه ان هذا هو القول بالشبح واجاب
بانه ليس الشبح بالنظر الى انا وجدنا حقيقة معنى الموجود الخارجي
بتمامه في الذهن بل كما اذا وجدت الكيفية الذهنية
في الخارج كانت من الجوهر الخارجي ثم اورد والآخر بانه اشهود
هذه الانقلابات لو كان بين الموجود الذهني والخارجي اشتراك
كالصور والامر في الهيولى الصورة لكل وانعكاس باننا نجد
الانقلاب فاد لو كان انقلاب امر شيء منها او عرضيته واما
انقلاب [illegible] بان يوجد الجوهر اخرى فلا يشهد العقل
لصحته هذا الانقلاب [illegible] هذا مذهب السيد وهو
[illegible] لانه قال ان الماهية وان الماهية هذا العرض
الى [illegible] كونها اقسام الانقلاب [illegible] مشتركا
والامر الذي هو الشيء الاولي [illegible] كلها كلي
على [illegible] فيها [illegible] [illegible] [illegible]
العالي الذهني والدوال [illegible] بالنسبة الى المشاعر [illegible] العقل
بالكلي [illegible] هذا [illegible] القوم
[illegible] الكيف [illegible] [illegible] المقولات اعدادا
الانقسامات في انسانه ثم [illegible] الماهيات
الخارجية اما [illegible] فلانه لما كان عدلا بالدالية كان معقولا [illegible]

وقيل بالانطباع الاشباح المنطبعة   وقيل بالانتقاش في المدارك

في الزمان والمكان وتأثيرهما موجودة مادية وعلى وجوه وعرض قائم بالذهن
من الكيفيات النفسانية فلا يرد الاشكال انما الاشكال من جهة
كون شيء واحد جوهرا وعرضا وعلما ومعلوما وكليا وجزئيا
وتصورها ابداء من شكل يجود بمراتب من مثل راو اء من جميع
الحواس بحسب طبع صورتها فيها فيها امرا واحدا فاسى لمن قام اما
المراد والكيفية فيها وجود الصور بانها هي قائم بالراس وهو
به والصور المنطبعة تصير عليه اي بها الذهن هنا معه رو
سهما به وقيل والقائل جماعة من الحكماء بالانطباع لا بالانتقاش
الاشياء المنطبعة في الذهن ولا يلزم كون شيء واحد جوهرا وعرضا
وكليا ومثلا لان بما الذاتي في نحوي الوجود فرع بما ذي الذاتي
وعلى القول بالشبح لا يحصل بنفسه وماهيته في الذهن واستحالة
الوجه الدال على ثبوت الوجود الذهني ايضا لا يدل الا على وجود شبح
الاشياء وبها بها في الذهن لا بانها بأنفسها في المادة ممتنع
بعض الاعراض كالاعمى وقيل في المال المقال هذا عند القائلين
المنطبعة للاشباح بالانتقاش بها وما هي ما طاهر ان ي را ال
ان بعض الهيا الملتبس وقد مر مذهبه هذا المال عند سمعك
بانه لما كان موجودا بالماهية ما عليه بنفسها ثم قطع النظر
عن الوجود لا يكون مثاله به اصلا الوجود الذهني او
مثالها بالمعنى فاذا تبدل الوجود بان يصير الوجود الخارجي
موجودا في الذهن لا اسبعادا بيدل الماهية انقلابا او عد
التي في الخارج كانت لم يره اما جوهرا وكم او كيف او من مقولة الحقيقة

او بانه موصوف بالمكون على نحو لا يوجب كونه فرداً من
للاندراج الموجب للدلالة او يترتب على المندرج اثار بالنسبة الطبيعة
المندرج فيها كما في السطح لم يحمل ما ينقسم في الجهتين فيكون
السطح باعتبار ... الا يحمله في الوجود ومن ... الاثار يعرف
بالوجود العيني كما في الجسم الخارجي من السطح واما طبيعة السطح المعقول
فلا يترتب عليها تلك الاثار كالاعتبارات ... هما الا عكسهما
اقول المثال لكل الا ... ما ذكره من اعتبار ... الماهيات المعبر
عنها بالكليات الطبيعية مع قطع النظر عن الوجود لست الا
مفهوم الجوهر او مفهوم الكم و غيرها لا حمل فيها ... كما في تركيبها
والوجود وان لم يكن جوهراً و لا عرضاً لكنه ما به ظهور الماهيات
واثارها ان قلت ... وان لم يكن بوجوده بالوجود الخارجي
لكنها ... بالوجود الذهني لان الكلام في ... العلم
ولكن هذا الوجود ... الا انه الوجود الحقيقي
وما به يترتب ... الخارج ...
في الاعيان ... العلم ... جوهرها
بالوجود الاسما ... الصفات ... ومعنى انها ...
وجود يوجد بها ... الخارجية ... المثال ...
حيوان وانسان ... فلا ... عليها ... انها ...
ان قلت ... لم يكن ... بالوجود ... الى ان
الوجود ... الوجود الذهني ...
هذا ... ما ذكره في كتاب الجواهر

فان كان جوهرا فجوهر وان كان كما فكم وهكذا فلا يلزم

اندراج شيء واحد تحت مقولتين واما جوهرية شيء واحد وعرضيته

فليس فيه اشكال لان العرضي كالعرض وهو الحلول فهو

غير مناف للجوهر والوجود بالذات فانما اللازم مفهوم العرض صدقه

على المقولات العرضية وعلى الجوهر الا هي صدق العرض العام على المعروض

ولا منافاة بين كون الشيء جوهرا ذهنيا بمعنى انه ماهية حق وجودها

في الاعيان ان لا تكون في الموضوع وبين كونه عرضا باعتبارها الآن قائما

بذاته بحمل ذاتي اي بالحمل الاولي الذاتي يصدق عليه من كل مقولة

مقولة من المقولات جوهرا او كما او كيفا او غيرها واما الحمل الشائع فهو

كيف ولا منافاة لاختلاف الحمل كما ان الجزئي جزئي باحد الحملين وليس بجزئي

بالاخر ولذا اعتبر في التناقض وحدة الحمل ايضا وراء الوحدات الثمان

وهذا طور مخصوص للشيخ فقال في مبحث الوجود الذهني من الاسفار

ان الطبائع الكلية العقلية من حيث كليتها ومعقوليتها لا تدخل

تحت مقولة من المقولات ومن حيث وجودها في النفس اي وجودها لها

صفة في النفس مطهرا او عند ذا الماهية من الكيف ثم شرع في بيان

تصور ماهية الجوهر وان لم يكن جوهرا في نفسه وعن الانسان وكذا

الكم في نفسه نوع كالسطح والجسد لما اسماه لهما وكذا في باقي الاجناس

والانواع كيف ولو لم يوجد فيها لم يكن الاشياء جواهر او كميات

او غيرها بالحقيقة والحمل الشائع مع انها كلها كيف يجد لان تجرد

الحقيقة من حيث مفهوم نوع لا يوجب اندراج ذلك النوع تحت

ذلك الجنس كاندراج الشخص تحت الطبيعة ولا يلزم انها عليه اذ لم يكن

(الظهور)
وجود هالا صورها بل ليس للاجوبة للنفس بيس بها على وجودها
يكون هو كما في المثال وجودها الخارجي لم في كلية ومنها
في نفسها كل من لم امرها عما سالو بدها الذي لا يوجد
ولا عين ولا هو كونها الذي للعقول في مثل الماهية ولذلك
الوجود ادراك والذي ليس امر انسم السه والالكان طبعة بعينه
ليس هيا الراوي الكلية من المقولات بالضمير والطبعة والوجود
للنفس كان بسبب مقولية كان ماهية الا الاضافة لا كما اذا
كان اضافة امرا له ما الذي كان يرد انا المعلوم فهو فيهما
وجود والوجود بالذات وان كرد السلكما او الصورة له
بالذات كما انه ليس للنفس كما ان في المقدس الى
الحق المبسط الاشرف [illegible] من للماهية لا هل الا بها
المقولة لها الموجود [illegible] لا عرض [illegible] يكون او هو على الماهيات
الا [illegible] وهو [illegible] والتسلسل [illegible]
[illegible] الحق المطلق [illegible] اما
[illegible] الاول [illegible] لا
[illegible] الموجود [illegible]
[illegible] الولا [illegible]
[illegible] في التي
[illegible] في
[illegible] الاحسنا الكون هكذا المسئلة
الموضعا [illegible] في حد الصور والمعقولية بالذات مع ما قال معوله

والأعراض التي في العقل واما الصور الجزئية التي في الخيال من الانسان مثلا

فهو جوهر وانسان بالحمل الشائع وبما فسّرنا في ذلك قولهم ان لكل

طبيعة افرادا ذهنية والمراد مصداق الطبيعة بالحمل الشائع و

الجواب انه لا تساوي بين الامرين فان هذا الوجود اتصالي وجود الطبيعة

فذلك الانسان الذي في الخيال الذي هو فرد الانسان لا الجوهر بل ذلك

الوجود اتصال اشراق من النفس وظهور له كما في ذلك الوجود

الاجمالي الذي للكلي العقلي والمهية وقد علمت حالها وبالجملة صحح هذه

السلوب على وجود تلك الصور العلمية لانها فوق الجوهرية وسترها

لا لاتحاد وبها ان تلك ادراكات المقولات كما بالذات كان مفهوم

الكيف باعتبار انها كاشفة كل طبيعة في فردها ومفاهيم المقولات

ايضا اما نفسها او حريتها فلزم اجتماع المتقابلين واذا كانت كما بالعرض

كما قال بعضهم عند هذا الكلام فلابد وان ينتهي الى ما بالذات فما هذا الكيف

بالذات فان كان الوجود كما في قوله ومن حيث وجودها في النفس وكما

عبارة بلسانه في السوابق فالوجود ليس بجوهر بل لا عرض فانما وجود

تلك المهيات كونها وتحققها وليس المراد من قوله من حيث وجودها

ذلك الوجود بل انه وجود خاص له مهية خاصة هي ماهية العلم لان ذلك

الوجود الخاص ظهورها على النفس وهذا كما لو ان لوجود تلك الصور

وجودا اخر لان وجودها في الخارج كان تحققها ولم يكن هذا الوجود

مهية العلم كيف بالذات وتلك الصور المعلومة كيف بالعرض

ولكن بهذا البيان الذي لنا في كون العلم كيفا حقيقة وان اشتهر

هذا الحكم المسالة علمية في كيفية لان وجود تلك الصور في نفس و

وجودها

ان كان الاتصاف كالعروض ماعرض بعضها الرسم فالمطلق الاول كالعرض
عقلك فالمعقول الثاني فى العين وعرض اتصاف ورسم فانها مصطلح الا المسمى

كالعين تواحد الذهن بالمدرك وفى الموجود تلك الاتحاد بحسب الوجود
وانما الماهيتين وهى مناط المباحث وعليها مدار الكلام عن تحقيق تعريف
المعقول الثانى وسائر الاصطلاحيين فيه اركان الاتصاف كالاعراض
الاشياء بالمعقول وعرضها كاتصاف الانسان بالكلية وعروضها
له كلاهما فى عقلك بالمعقول الثانى اى بلفظ الثانى والمراد الثانى
ما الذى فى الدرجة الاولى بطرا المعقول الثانية ثم هو مستعمل تسوية
صحى لنا للاطلاق فهاهنا ان كان الركن مكا وثانيا الثانى صفا
عليها لانه شرط الكلام خرج من النسب تعريف المعقول الثانى انه الذى
الذى عروضه للمعروض واتصاف العروض به كلاهما فى العقل ثم بعد
المراد عن ساره منهوم المعقول الا انى باصطلاح المنطقى اشار الى
ذلك باصطلاح الكلام بقوله انما مستعمل ثم فى اللغة اى رسم انما
هاد عروضه عقلنا خرجها باعتبار عرضها الرسم اركان
اتصاف فى العين وبه اى فى عقلنا بانه الاتصاف وهو
من اشياء والا بالرسم المذكور لمعقول الثانى المنطقى الاول
من الرسمين كالعرض وسائر عروضها الى الاركان سا
واحد مع الماهية والمعنى الذى فى الموجود والباقى فى الرسم
الدوران الاول الظاهر الا انه ان امرهما الى الا فى الخارج
سوى والحس الذى وما فى الخارج له المراد الاول الا وصف
من وجه فانها اى اصطلاح اللذين فهما مما الاول نوع الرسمين
الماهيات العارض له او انما عرض تكون عروضه فى العقل ولكن
الاتصاف به فى الخارج كالاعمى بانها وان اتحادها فى الخارج كالاكثر

ومقصده فرفوريوس الذي هو من اعاظم المشائين والمقصد في اثبات
مطلبه فانه يفصل عن سلكه من اثبات اتحاد المادة والصورة فان
النفس في مقام العقل الهيولاني اتحاد المعقولات وهي صورة له
واما مسلك الصدرائيين الذي سلكه صدر الحكماء في المشاعر وغيره كلماته
هذا المطلب هو ما ذكرنا في مسائل الاتحاد ومما يؤيد ذلك
المطلب هو ان الموجود في الخارج والموجود في الذهن نوعان بحسبها
بل هو واحد فكما ان معنى الموجود في النفس ليس ان النفس شيء وذلك
الموجود شيء آخر كالظرف والمظروف بل معناه ان وجوده نفس
النفس وانه مرتبة من مراتب النفس فكذا ليس معنى الموجود في
الذهن ان الذهن اي النفس الناطقة شيء وذلك الموجود فيها شيء آخر بل
المراد انه مرتبة من مراتب النفس ثم ان مراد القائل اتحاد المدرك مع
المدرك بالذات ليس نحو الاتحاد الذي عن الامام بل نقول بذلك في موضعين
احدهما في مقام الكثرة في الوحدة بمعنى ان المدركات منطوية في وجود
المدرك نحو اعلى كانطواء العقول التفصيلية في العقل البسيط
الاجمالي وثانيهما في مقام الوحدة في الكثرة بمعنى ان المدرك بوجوده
الفعلي انبسط على كل المدركات بلا تجاف عن مقامه الشامخ بل كل
مدرك متحد مع المدرك في مرتبته فالحس مع الحس في مرتبة الحس
وهكذا حتى المعقول متحد مع العقل في مرتبة الظهور بالمعقولات المرسلة
المحيطة الاجمالية في مرتبة السر والخفي فيما انضم المدرك متحد بالنور
الفعلي لما كان كالمعنى الحرفي بالنسبة الى ذات المدرك لا قوام ولا
ظهور له الا بوجود وظهور ويتبادر اصل محفوظ وسنحاف

ليس الوجود جوهرا ولا عرض   لا شيء ضده ولا مماثله

عند اعتبار ذاته بل بالعرض   وليس جزءا وكذا الاجزاء له

مسانخة الآثار الجامع لكل الوجودات نحو أعلى وأوسط والمقيد على المحدود

غرر في أحكام سلبية للوجود منها أنه ليس الوجود جوهرا لأن

الجوهر ماهية إذا وجدت في الخارج كانت لا في الموضوع والوجود ليس

ماهية ولا عرض وهذا المصوت السكون له و سلبنا العرض لأجل

أن لا موضوع له كيف والموضوع متقوم بالوجود فيتقدم مفهوم عرض

أي عرضي بمعنى الخارج المحمول لا المحمول بالضميمة عند اعتبار ذاته أي

ذات الوجود بل بالعرض أي بتبعية الماهيات الجوهرية والعرضية فيكون

الوجود الخاص جوهرا بمعنى جوهرية ماهية الجوهرية أخرى وعرضا بمعنى

عرضية ماهية عرضية أخرى بل يحكى الوجودات الخاصة أحكام أخر

للماهيات لكن بالعرض ومنها أنه لا شيء ضده لأن الضدين أمران وجوديان

متعاقبان على موضوع واحد وبينهما غاية الخلاف ويكونان داخلين

تحت جنس قريب والوجود ليس وجوديا بل هو عين الوجود ولا موضوع

ولا جنس له ولا غاية البعد والخلاف مع شيء ولذا جعلته الماهية

نقيضه ولا مماثله لأن المثلين هما الندان كان في الماهية

لو اوهما والوجود لا ماهية له نوعية أو غيرها بل لا ثاني له في الفن

الضد والند لا ... في صرف الشيء فكلما فرضته ثانيا له فهو هو لا غير

ومنها أنه ليس جزءا لشيء ركب منه ومن غيره مركبا حقيقيا له وحدة

حقيقية لأن الأجزاء المركب الحقيقي يجب أن يكون بعضها حالا في البعض

أو بعضها مفتقرا إلى البعض كما في المركبات والحال والانفعال على

حقيقة الوجود غير جائز لئلا يلزم الخلف إذ الحد الآخر والكل كلها

موجود ثم إن في قولنا ولا يحاد الكل والتم يجري بسببه للمشي ههنا

فصل بسيطة او كان ان الوجود مع مفهوم العدم
معمول بأنها ثمرتان كلاهما طلاق وتقييد قسم

لكن اتصاف الماهية في الخارج وكلاهما معمول بان والاول المقصود به
من اتصافها بقصر بسيطة والثاني المقصود منها قصر حقيقة
ووجه التسمية على الاول ظ لانه اذا اعمل عارضا لا يعمل الا عارضا
لمعمول آخر وعلى الثاني فلانه ما يتطرق اليه التحليل ولم يعمل عريضا ولا
لم يعمل عارض بأنها فصل بسيطة او مكان معمول بانها ثمرتان
يعني اذا عرفت معنى الاصطلاحين تعيّن فيه كلام العلامة الطوسي
في المعمول الثاني لم يحمله كما غلط الاصلاح من
فانه حسب ان الجوهرية والعرضية والشيئية وغيرها من ما ليس
الشي الا ادا المعنى الثاني وتوهم ذلك البعض ان لا معنى له الا
المطلق فقدح في كلامه م ان اتصاف الشي الخاص بالشيئية العامة في
الخارج ولكن ... في الذهن لا تحاد به ... في الخارج لكونه
... والا لزم التسلسل وان لا يكون ...
... ولان لازم الماهية ... اتصافها ... لو كان
عروض الامكان للماهية في الخارج لزم اما التسلسل او اما الخلف واما خلو
الشي عن المواد الثلث والتالي باقسامها ... في ان الوجود
ط ومقيد وكذا العدم ان الوجود مع مفهوم العدم كلاهما معمول
مفهوم من اطلاق وتقييد قسم فالوجود المطلق ما هو المحمول في
الحملية البسيطة كالانسان موجود والمقيد ما هو المحمول في
الحملية المركبة كالانسان كاتب ويقع هذين علم ط ومقيد
في تخصيص العدم باتصاف لفظ المفهوم اشارة الى عدم اختصاص
هذه القسمة في الوجود بمفهوم مثلا ... كما هو مصطلح
اهل الذوق ... اقول الوجود المطلق ... ما لا يكون محدودا بحد
خاص وهو حقيقة الوجود التي هي ... الا ... عن العدم ...

المراما بتمام الذات   ما لنقص والكمال في اصل الماهيه   كل الماهيه على السواء   ما ليس موجوداً يكون لبس
او بعضها بمتممات   اتصافاً غير عند الاشراقيين   في بني يستكمل على الانحاء   قد يساوي الشئ الذي اشاء الالف

ليس يكسرا في الحقيقه ولا يسلم به وحده الطبع المشكك فعلماء من ناس
المرين كل سيسين اما بتمام الذات كالانسان لعالميه وانواعها
كل مع الاجزاء او بعضها اي بعض الذات كالانسان والفرس او بها المميز
بمتممات وعوارض غريبه كزيد بعمرو المشاءون حصروا اقسام التمايز
في هذه الثلاثه ولم يعطوا قسم رابع بفطن به الاشراقيون كما قلنا
بالنقص والكمال في اصل الماهيه الواحده بحيثها بان يكون الناقص
الكامل كلاهما من تلك الحقيقه اتصافاً غير عند الطائفه الاشراقيه كما بثتاً في
حقيقه الوجود فالمرين هذا الناقص هذا الكامل ليس بتمام ذاتهما
بان يكونا ماهيتين ولا بالفصول اذ كانا بسيطين ولا بالعوارض والا لكان
متواطئا هيه بل بكمال من نفس الحقيقه وبنقص كذلك بان يكون الناقص
الكامل متمايزين بما ذاتيهما البسيطين لا بان يكونا ماهيتين بل بان
يكونا ماهيه واحده مقولة بالتشكيك فالخطان المتساويان يكمالبه الخط
وبنقصه ما زاد به احدهما على الاخر هو كما ساوى سرى الحقيقه وكما علمت
ان الوجود مشكك فاعلم ان كل الماهيات والماهيات حتى مفهوم
الوجود من حيث هو كلامي حكايه عن المعنون على السواء في بني يستكمل
عنها على الانحاء باجمعها من الاولويه والاخرويه والاولويه وخلافها
والاسديه والاضعفيه والازيديه والانقصيه والاكثريه والاقليه
غرر في ان المعدوم ليس بشئ   رع في بعض احكام العدم والمعدوم
ما اي مهيه ليس موجودا يكون ليس بشئ فليس ثابتا اصطلاحا للمعتزله
حيث يقولون ان المهيه في حال العدم ثابته وليست موجوده بوجه من
الوجوه قد ساوى الشئ اي المهيه لدينا معا من الحكماء الاشاعره الالف

مطلق وكذا الاجزاء لم ما كان وجه السلوب الاجزاء ظاهر المتعرض لم يخالف
هذا فاشرنا الى وجه سلب الاجزاء العقلية بشرحي اذ يلزم من سلب
الاجزاء الخارجية اعني المادة والصورة فانهما ماخذا الجنس والفصل بل
عينهما والتفاوت بالاعتبار ويلزم منه سلب الاجزاء المقدارية لان
المقدار من لوازم الجسم واذ لا مادة ولا صورة فلا جسم ولا مقدار
قولنا اذ قلت الفصل المقسم للوجود مقوما له او القوام انما لقوم
والثاني من نقص ومما هو في قوة النقص لما سيأتي ذلك انه لو كان
لحقيقة الوجود جنس وفصل فجنسه اما الوجود فيلزم الاول اذ
قد مر ان كلا من الجنس والفصل عارض للآخر وحاجة الجنس الى الفصل
ليس في قوام ذاته وماهيته بل في تحصله ولذا قالوا الفصل بالنسبة الى
الجنس مقسم لا مقوم وذلك انما يتصور في الجنس الذي ماهيته غير
الوجود واما الجنس الذي هو عينه فهذا بنفسه مقيد فيه
من الملك الذي ذكرنا وقيل هذا الثاني الى الوجود نوعا اضافيا
النسبي المحض والشعر النوعية النسبة واما غير الوجود والعدم
والعدم او الماهية وهذا هو اللازم الثاني عن ان يكثر
الوجود بالماهيات اذ مقول بالتشكيك بكسر الموضوع والمراد بما فيها
المحمول ومصداقه الماهية قد يكسرا اي الوجود والا فالشيء بنفسه
لا يتشكك ولا يتكثر وكونه اي كون الوجود متشككا قد ظهر اي بانها
عند قولنا المعقول انما يخرج من هذا النسبة في الوجود كونه
احدهما كونه اشد او اقوى او اقدم او اكثر وغير ذلك والثاني كونه متعلقا
وموجبا او سببا او ضعيفا ونحو ذلك اذ لا ان يشير الى التكثر على الوجه الثاني

صفة الموجود لا موجود ... نفي ثبوت ... وسهام حصصها ...

كاتب ولا معدوم مردود

من لم يعقل المعدوم شيئا وقال به ولم يعقل ما تصادم الا قوال الاخر

ساقطا عن اصله ما سرا الى بطلان هذا المذهب بقولنا نفي ثبوت

امام فصل المعاد وانا من قبل اسقاط العاطف للضرورة فمنهما

اي مع العدم والوجود مراد من عقلا واصطلاحا كما كان لمروعا

امراء على بعد المعطف اعتبار كل واحد وما به اعتبار ان

المصدر وقياس الرهص ... لان يكون المراد من هذا الى

والسبب صاحبها المراد من مع العدم والوجود والحال لا يا تا

الراسخ بين المنفي والثابت عن معقول كل من المعدوم والوجود

للترادف وسهام حصصها في ذات الكل لان ثبوت المعدوم مرتبه

مردود من بيانها ثبوت المعدوم انه عين الشيء ... فهو

سني تاكلوا بان المراد بالموضوع في الصغرى ان كان المعدوم المطلق

بعينه وان كان المعدوم في الخارج فلا نسلم عينه لوجود ... في الذهن

ومن سهام اثبات الحال ان الوجود ليس بموجود والا لساوى غيره

في الوجود ... ولا ... والا ...

... وهو الاول بان الوجود موجود ولكن ...

الثاني انا ... ولا ...

لان ... الوجود ... والعدم او اللاوجود كالمعدوم او اللاموجود

الثالث ... الواجب ... الدليل لانه لا ...

... لو كان حالا والحال صفة للموجود لزم ان يكون ... الوجود

موجود ... الا ان يقال انه صفة الموجود بهذا الوجود ...

... الموجود ... والحال صفة ... والا ... بالصفة

وجعل المعتزلي الثبوت اعم من الوجود ومن النفي العدم في النفي والثبوت معنى وسطا وقولهم بالحال كان سططا

للاول والاول هو الوجود ولكن جعل المعتزلي الثبوت اعم اي اعم من الوجود

ومن النفي العدم اي وجعل العدم اعم من النفي فالمعدوم اي الممتنع

الممكنة عندنا ثابت وليس بموجود وكذا المنفي والمعدوم الممتنع

عنده منفي وليس بثابت والعقل السليم يكفي في بيان ابطال هذا

القول ثم ان بعض المعتزلة قالوا بالواسطة بين الموجود والمعدوم و

سماها حالا واطلق عليها الثابت وسمى الواسطة بين الثابت والمنفي كما

قلنا في النفي والثبوت معنى المعتزلي وسطا وقولهم بالحال كان سططا اي عدولا

عن الصراط المستقيم بصفة الموجود لا موجود كانت تلك الصفة ولا معدومة

كانت مجلودة به فعلوا وقولنا بصفة اي الحال المحدود ومعروف عندهم بصفة

كذا ووقوفهم صفة ارادوا بها المعنى لا الاسم العام بالعرض كالعالم والقادرية

والابوة وسائر الاضافات لا المعنى الذي ما بالعرض كما هو معناها المعتاد

عند المتكلمين فالذات القائمة بالمعنى اصلا لا معنى واخرجوا بالصفة

الصفة الى الموجود عن صفات المعدوم فانها صفة للثابت لا

للموجود وبقولهم لا موجودة عن الصفات الوجودية من الموجود

وبقولهم لا معدومة عن الصفات السلبية فهي في الحد

مثل الا اعتبار العقل المعتزلي مفهومها السلب عن صفات الموجود

واعترض الكاتبي على هذا الحد بانه لا يصح على مذهب المعتزلة لانهم جعلوا الجوهرية

من الاحوال مع انها حاصلة بالذات في حالتي الوجود والعدم واجاب

عنه شارح المواقف بان المراد بكونه صفة للموجود ان يكون

صفة له في الجملة لا انه يكون صفة له دائما واتصافها على مذهب

من اثبات المعدوم ثابت ومتصف بالاحوال حال العدم واما على مذهب

اعادة المعدوم مما امتنعا — وبعضهم فيه الضرورة ادعى

فانه على جوازها انحتم — في الشخص جوز تخلل العدم

وجاز ان يوجد ما ماثله — مستأنفا وتسلسل مر له

لعدم المطرح وهو باعتبار ان العلم على المطرح فالحكم فيل لم يحصل العلم
الذي كان بين الوجودين وهذا كما ترى من احكام الوجدانيات الى السواء
في الصفات التي ساقته مجملا او مرتبه مفصلا او مفصلا او
غيرها كل ذلك تبيانه الوجدانيات غرضي ان المعدوم لا يعاد
بعينه خلاف جلهم في جواز اعادة المعدوم وعدمه فاكثر المتكلمين الى الاول
والحكماء وجماعة من المتكلمين على الثاني وهو الحق كما ان اعادة المعدوم
بعينه فان محل النزاع اعادته مع جميع مشخصاته وعوارضه بعينها
امتنعا فلا تكرار في تجليه تعالى كل آن ببيان جديد ليس كسبه
وفي كل شيء له آية تدل على انه واحد وبعضهم كالشيخ الرئيس ادعى
الامتناع الضرورة والبداهة آه وامتحن الامام الرازي دعوى
الضرورة والقائلون بنظريته المطلب استدلوا بادلة نوجز منها من
البينة بقولنا فانه اي الشأن للبيان على جوازها اي على تقدير جواز الاعادة
حتم في الشخص المعاد جواز تخلل العدم وهو بديهي البطلان وهو تقدم
الشيء على نفسه بالزمان وهو نحو تقدم الشيء على نفسه بالذات ومنها
انه على تقدير جواز الاعادة جاز ان يوجد ما يماثله اي بما لا يباد
من جميع الوجوه مستأنفا اي ابتداء لان حكم الامثال فيما يجوز
وفيما لا يجوز واحد ولكان ان يسلب مرتبطه اي بطلان ان يوجد مثله
ابتداء ووجه عدم الامتياز بينهما ان المفروض اشتراكهما في الماهية وجميع
العوارض فما يكون احدهما مستحقا لان يكون معاد الشيء والاخر لان يكون
حادثا ابتداء بل اما ان يكون كل واحد منهما معادا او كل واحد حادثا ابتداء
نعم لو كان نفس الماهية ممكن العود جاز او كان الوجود كاملا

لا ميز في الاعدام من حيث العدم   وهو لها اذا بوهم يرتسم
كذاك في الاعدام لا عليه   وان بها فاهوا فتقريبيه

الا بذراعيه لا تستلزم للموصوف بهما الوجود ومنها ان الكلي الذي
له حصص متحققة في الخارج كالانسان ليس بموجود الا لكان متعينا
لا كليا ولا بمعدوم الا لما كان حصة منه موجودة كزيد والجواب ان الكلي
موجود ولكن يكون متعينا فلما الطبيعي لا يأبى عن التعين فانه نفس
الطبيعة التي يعرضها الكلية في ثاني الحال ولا شبهة انه اللابشرط
الذي هو مقسم للمطلق والمخلوط والمجرد او يقول انه معدوم ولا
يلزم تقوم الموجود بالمعدوم لانه ليس جزء له في الخارج ومنها ان جنس
الماهيات الممكنة العرضية كلونية السواد ليس بمعدوم والا لتقوم
الموجود بالمعدوم ولا بموجود الا لزم قيام العرض بالعرض لان التركيب
الخارجي على قيام الاجزاء بعضها ببعض والجواب ان الاعراض بسائط
خارجية فلا تقوم فيها في الخارج حتى لو كانت اللونية معدومة في الخارج
لزم تقوم الموجود بالمعدوم وايضا قيام العرض بالعرض جائز غرر
في عدم التمايز والعلية في الاعدام لا ميز في الاعدام من حيث
العدم وهو اي الميز لها اي للاعدام اذا بوهم اي في وهم يرتسم تلك
الاعدام وارتسامها في الوهم باعتبار الاضافة الى الملكات فتصور ملكات
متمايزة وجودات متمايزة ويضيف اليها مفهوم العدم فيصير عنده
اعداما متمايزة في الاحكام واما مع قطع النظر عن ذلك فلا تميز عدم عن
عدم والا لكان في كل منهما اعدام غير متناهية كذاك في الاعدام لا علية
حقيقية وان كان لعدم في عدم وان بها اي بالعلية فاهوا اي نطقوا
كقولهم عدم العلة علة لعدم المعلول فتقريبيه اي قولا على سبيل التقريب
والمجاز فان الحكم بالعلية عليهما باعتبار الملكات فاذا قيل عدم العلة علة

ماضرّ ان الحسن غاى   وامتناعها الامر لازم   وقيل ردّ نفعه الامكان

هو المعاد في المقال قولنا   ومعنى الامكان خلاف الحال   ما رد فاتم البرهان

لجواز كون البرهان في البرهان من فرض جواز الاعاد فهذا وحق بلسه
اسرنا النهاية قولنا وليس يا لنا الى اسها بما كان عمدة دواعي المتكلم
على انكاره طبعه مخالفه للقول بحشر الاجساد الناطق بحمله السنه
جميع شرايع الحكمه اسرنا الى فساد هذا الطن وقلنا ما تافه ضران
الحسن غاى بعد ما فصلناه في هو المعاد بضم الميم في المعاد
بفتح الميم وان مع اسمها وخبرها في موضع فاعل ضر وقولنا مقول
لما نسائي في الفريدة الثانيه من المقصد السادس من اقام البراهين
الوسعه على ان البدن المحشور يوم النشور هو عين البدن الموجود
في دار الغرور وامتناعها اي امتناع الاعاد لامر لازم اشار الى
جواب الاستدلال القائلين بالجواز بعدمه انه لو امتنع فذلك اما
لماهيته المعدوم ولازمها فلزم ان لا يوجد ابتدا واما لعارضها
المفارق فالعارض يزول فيزول الامتناع وتقرير الجواب ان الامتناع
لامر لازم لا للماهيه بل للهويه او لماهية الموجود بعد العدم ومعنى
الامكان خلاف الاعتقاد الجازم اعني الاحتمال في قيل فهو طهر درك
نفعه الامكان ما موصوله لم يرد اي لم يدفعه قائم البرهان اشار
الى جواب دليل من ادعى ظهور وهو ان الاصل فيما لا دليل على امتناعه
ووجوبه هو الامكان كما قال الحكماء كلما قرع سمعك من الغرائب فذره
في بقعة الامكان ما لم يذدك عنه قائم البرهان والجواب ان التمسك بالاصل
بهذا قاصر الكلام على الامتناع امر غريب وبعد فيه ما فيه ومعنى ما
قال الحكماء ان ما لا دليل على وجوبه ولا على امتناعه لا ينبغي ان ينكر
بل يذره في بقعة الاحتمال العقلي لا انه بمعنى امكانه الذاتي

[illegible]

كان في وقت العود عادماً عن الابتداء ولذا قالوا الزمان [illegible]

عليها جاز اجتماعهما في الحكم لكنه ممتنع … فانه يلي بعد جواز اعادة المعدوم
بعينه العود عادا اي صار عين الابتداء … المفروض ان الهوية المعادة
بعينها هي المبتدأة ولان الزمان من المشخصات … الا انه اعتباره بعدم وجود
اعادته فاذا اعاد الزمان المبتدأ صدق … انه مبتدأ لكونه موجودا
في الزمان المبتدأ فيلزم الانقلاب والخلف او اجتماع المتقابلين في
الهوية الواحدة ومنها انه على تقدير جواز اعادة المعدوم بعينه ليس
حد يتعين العود بالثاني اذ لا يتحقق فرق بين الفرد الاول و
بين الثاني والثالث والرابع وهكذا … من الوقوف على …
فان ما فرض عودا اولا ليس … الا كانه بين … كما لم يكن فرق
بين حالة الابتداء وحالة العود وكذا بين … المعاد بالثاني وما
من وجهين احدهما انه على اعادته ذات … الزمان … جميع
ما يتوقف عليه من علة وشرط ومعد … وعلى العلة وشرط
الشرط ومعد المعد وهكذا حتى يعود الا … محلها والادوار
الفلكية والاوضاع الكوكبية … السلسلة
الطولية والعرضية واللازم باطل بالضرورة … انه لو جاز اعادة
المعدوم لجاز اعادة الزمان ولو اعيد الزمان … الى آخره … فرق بين
الزمان المبتدأ والزمان المعاد الا ان هذا في زمان لاحق وذاك في زمان
سابق فللزمان زمان فيلزم اعادته وقد … سابقية الزمان
المبتدأ بعينه لانه لا يكون في زمان … فما هو الاتصاف
عليه المعاد لان السابقية … ولا …
فقد يظهر جواز مفارقة السابقية … على المساوق

وَعَدَمًا فرأيته دائما عدم الحكمان وجاز حينئذ صدق وجهه من يسر حكم
لكن ثبوت في الذهن رسم مثل القضية للعنقاء طائر طبق نفس الامر في الذهنية

كان وجود لم يصر بذاته شاملا فمفهومات الخ وشريك الباري
والمعدوم المطلق وغيرها كذلك لا يمتنع عن نفسها اذا فرض مفهوم
الخالق كتعريف فرضه مفهوم الممكن او مفهوم الواجب و وسالبي
لنفسه ضروري وسلبه عن نفسه محال وعدمًا فيثبت فانه حوالة احسن
من هذه القاعدة انه في موضع التسلسل يعني اي مفهوما عدم لكن
ذلك العدم بالحمل الشائع ثبوت حيث تسلسل بالا ان يسلم عدم

في مناط الصدق في القضية الحكمية في نفس الامر

صدق مثل حكم القضية الحقيقية الصادق من العنقاء طائر وتحقيقه
من تيسر حكمته بانه مصريه والعبر بالحق للاشارة الى الاتحاد بالذات
مع الصدق فان الصادق هو الخبر المطابق بالكسر للواقع والحق هو
الخبر المطابق بالفتح للواقع طبق نفس الامر في الذهنية متعلق بالنسبة
الحكمية وتلخيص المقام ان القضية قد توجد خارجية هي التي حكم فيها على
افراد موضوعها الموجود في الخارج محققة كقولنا قتل من في الدار
هلكت المواشي ونحوهما مما الحكم فيها مقصور على الافراد المحققة الوجود
وقد توجد ذهنية وهي التي حكم فيها على الافراد الذهنية فقط كقولنا
الكلي اما ذاتي واما عرضي والذاتي اما جنس واما فصل وقد توجد
حقيقية وهي التي حكم فيها على الافراد الموجودة في الخارج محققة كانت
او مقدرة كقولنا كل جسم متناه او متحيز او منقسم الى غير النهاية الى
غير ذلك من الامثلة المستعملة في العلوم اذا عرفت هذا فمولد
الصدق في الخارجية اعتبار مطابقتها نسبتها الى ما في الخارج و كما
في الحقيقية اذ فيها ايضا حكم على الافراد الخارجية ولكن محققة

لعقلنا امدا ان نتصورا عن نفي مطلق بلا اخبار وبانه في الذهن والاثبات فما يحمل الاول بشرط نفي
عدمه وعدم تحققه وبامتناع عن شريك الباري فنفي الشيء بلا ائتلاف على تحمل ابي الحلول

عن نفي بحث شبهة المعدوم المطلق لما كان النفس الناطقة من
عالم الملكوت والقدرة كان لعقلنا اقتدار ان نتصور اعدامه اي عدم
نفسه فيلزم اتصاف العقل بالوجود والعدم وعدم غيره من الموجودات
الخارجية فيلزم اتصافها بالوجود والعدم وله اقتدار ان يخبر عن
نفي مطلق وعدم بحت وهذا من اتصاف الموصوف الى الصفة وقولنا
بلا اخبار صلة لقوله ان يخبر فالمعدوم المطلق لا يخبر عنه اصلا وهذا
اخبار عنه بلا اخبار وان يخبر بامتناع عن شريك الباري فقول شريك
الباري ممتنع مع ان الاخبار عن الشيء موقوف على تصور وكلما تصور
في عقلنا او وهم فهو من الموجودات ونحكم عليه بالامكان لا بالامتناع
وبانه بالجزاء ونخبر بانه في الذهن واللاثبات فنرى اي في الذهن
عن الشيء فيعلم بخبر المقدر اي يخبر على سبيل الانفصال الحقيقي عن
الشيء بانه ثابت في الذهن او لا ثابت فيه فما تدعا ذلك تصور
ما ليس ثابتا في الذهن للمسلوم لثبوته في الذهن فظهر مما ذكرنا
ان في هذه كلها تناقضا ونقضا وامتثالها بحسب الظاهر فشرع الى ان لا محذور
في ذلك بقولنا بلا ائتلاف اي في كل واحد فما يحمل الاول في القياس
بان لعدم التناقض شرط نحو شجاعة ونعالى عن تحمل شايع مما على
فكان الحرف حرفي مفهوما وممكن مخلوق للباري مصداقا واو
من حيث من الدوقيات ولا حظ له من الطرفيات بقول شريك الباري
لا تصور وفرض المحال محال فقوله ولا ممتنع لولا كسيم معنا الطرفين ولم
تحلط عليكم المفهوم والمصداق لذو سيم ان كل مفهوم يكون في
الذهن غالبا كان او سابقا لم يخرج عن كونه ثابتا ولم يستلف وجوديا

٣ او خارج لم يخرج عن اوبه للمفهوم ولم يستلحق دائرة الوجود نسبة على ما هو عليه بالثبات

من خارج اعم اذ الذهني اعم اذ في صوادق القضايا للرابط والنفسي الربط ادام
كما من الذهني من وجه اعم وفي كواذب وجوديها فالجعل البسيط في التأليف والبسيط

بالعقل عن المعارف المحضة وهذه العبارات أشبه بكرم الذوق في
لسان الشريعة ويمكن ان يحمل بعد من الغيب بمعنى الحسنات لا الحسيات ليصحا
على اولوية المعنى الاول لان ظهور الشيء بوجود تجردي او مادي وكونه
غيبيا ماديا كان او روحانيا ثابت وبالخارج عن تقسيم بينا النسبة
بين نفس الامر والخارج والذهن بل انما من خارج اعم اي نفس الامر حذف
لان الكلام فيه فكان فيه اعم مطلقا من الخارج اذ الذهن عم فكل ما هو في
الخارج فهو في نفس الامر من غير عكس كما ان نفس الامر من الذهني من وجه
اعم مع ذكر ما ذكرنا مادة الاجتماع والافتراق بقولنا اذ في صوادق القضايا
كما لنا الاربعة زوج صدقا اي اجتمع نفس الامر والذهن وفي قضايا
كواذب في خرق مطلق عن السمت فرقا في الكواذب مثل الاربعة فرد يتحقق
الذهني لا النفس الامري وفي الخوارج التي يصدق النفس الامري لا الذهني
لكونها غير حاضرة لا يحيط به عقل ولا وهم ونظرا لهذا الظهور النسبة
بين الخارج والذهن باعتبار العموم الذهني والنفسي اجرى للاشارة
الى من ان هذه النسبة في دوات الشعور في الجعل الرابط
اي الى الوجود الرابط متعلق بقسم والى الوجود النفسي الوجود المطلق
اذ وقسمه قسم فالجعل التأليفي والبسيط عمراي الوجود لما كان
منقسما الى الرابط والنفسي قسم الجعل وانقسم الى الجعل التأليفي و
الجعل البسيط وقد خرج من هذا تعريفهما فالجعل البسيط ما كان متعلقه
الوجود النفسي والجعل التأليفي ما كان متعلقه الوجود الرابط فالاول
جعل الشيء واقامه نفس الشيء ولسان الاول الجعل المتعدي الى واحد
والثاني جعل الشيء شيئا والجعل المتعدي الى اثنين والملتفت بعد من ذلك

تجد ذاتا التي نفس الامر حد　　وعالم الامر وذا عقل بعد

او مقدر واما الصدق في الذهنية فباعتبار مطابقة نسبها لما في
(لا خارج لها بل تطابقه اما نفس الامر)
نفس الامر فهذا اشارة الى تعريفه بقولنا تجد ذاتا الشيء نفس الامر حد
اي حد وعرف نفس الامر بحد ذات الشيء والمراد بحد الذات هنا ما يقابل
فرض الفارض ويشمل مرتبة الماهية والوجود الخارجي والذهني فكون
الانسان حيوانا في المرتبة وموجودا في الخارج والكلي موجودا في الذهن
كلها من الامور النفس الامرية اذ ليست بمجرد فرض الفارض كالانسان
حمار فالمراد بالامر هو الشيء نفسه فاذا قيل الاربعة في نفس الامر
كذا معناه ان الاربعة في حد ذاتها كذا فلفظ الامر هنا من باب وضع
المظهر موضع المضمر اشارة الى ما قيل ان نفس الامر هو العقل الفعال
قولنا وعالم الامر وذا اي ذلك العالم عقل كلي بعد اي وبعد نفس
الامر عند البعض عالم الامر وذلك العالم عقل كلي صغير وكبير وبسيط
ومركب فيه مبسوط والتعبير بالعبارتين للاشارة الى الاصطلاحين
احدهما اصطلاح اهل الله حيث يعبرون عن عالم العقل بعالم الامر
مقتبسين من الكتاب الالهي الا له الخلق والامر وهذا التعبير بنفس
الامر انما عبر به لكاشفه بالامر لوجهين احدهما من جهة انه كالنسبة
واسبقها اكثر في نور الاحدية اذ العقول مظاهر صقع الربوبية بل
الانوار الاسفهسلارية لا ماهيات لها على التحقيق فمناط الهوية الذي هو المثال
سواء كانت خارجية او عقلية مفقود فيها فهي مجرد الوجود الذي هو
امر الله وكلمة كن الوجودية التكوينية وثانيهما انه وان كان ذا ماهية توجد
بمجرد امر الله وتوجه كلمة كن اليه من دون سبق زمانية او مادة ويحصل
استعداد فيكفيه مجرد امكانه الذاتي والامر اصطلاح الحكماء حيث يعبرون

مفضٍ إلى الجاعل كما قال المحقق اللاهيجي في المسألة السابعة العشر

من الشوارق مع تصلبه في اصالة الماهية جعلًا وبعضهما المراد

من كون الحاصل هو الماهية هو ان تكون الماهية بانساب

في الجعل لا وجود مصدر الحاصل للوجود او انضاف الماهية

بالوجود [illegible] في الماهيات المجعول

الوجود [illegible] لا [illegible]

[illegible] المحقق اللاهيجي [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] الجاعل [illegible]

[illegible] والحمل [illegible]

الوجود والا الماهية [illegible] الطرفين [illegible]

وعرضى بذا تما ان وكونه مهيته او وجودا او وعرى الاول للاشراق
لو غير الجعل المولف بحقلها صروف مجعولا ووا مدعى المشائيين الثاني

ما يجري بهذا انه من مجعولية الوجود حسب بعد الفضلا الجعل بما
اقسام الوجود ثم الجعل المولف يختص بلوازم الوجود المفارقة
عن الذات بعينها ولا يتصور بين الشي ونفسه ولا نفسه وبين ذاتيا
ولا نفسه وبين عوارضه اللازمة كالانسان انه او الذاتيات له
والاربعة زوج لانها ليست امور حقيقية الماهيات الامكان
والوجوب والامتناع مناط الافتقار لذا قال الشيخ ما جعل الله المشمش
مشمشا ولكن اوجده الحد لهذا امر فيه لما عرضى ولد امعان لاعن
انه لا الشي المفارق مالك للثابت وكذا النوب
الجعل ثم لما كان الممكن زوجا ماهية ووجودا وكان ثمه
ابصار تسوى مجعولية الماهية جعلا بسيطا على نفسه اقوال ثلا
فلما في كونه مهيته او وجودا او غيرهما اشراق للانصاف بعد
بمعروضه هذا وعدم وجوده المشهور ان اقوالا ثلاثا روايا
وعرى اى بسبب الاول للاشراق فقالوا ان الجعل والا
المهية ثم يستلزم ذلك الجعل وجود المهية بلا ان يقتصر الفاعل
لا للوجود ولا للاتصاف لانهما ليسا مما انهما نفس المهية الا
صالح بعد صدور الذات عن الفاعل كون الذات بانا الجعل عليه
اقول الكرسوع هذا المذهب كان من زمان شيخ الاشراق ونرا
كان القول بعدم الهات فكثير الوجود كان في عصر وسابقا
قديما لو قالوا بمجعولية الوجود دفعا لوهم الى بقاء المهية
في نفسها عن الفاعل لما رام المهية عن الوجود فيلزم الثابت الازليه
فدفع هذا الوهم هذا بعدم على القول بان المهية في نفسها مجعولة

جعلُ الوجودِ مثبتاً ماهيةً كذا اتصافٌ وبذا الجعلُ ...

ماهيةٌ مجعولةٌ بالعرضِ تركيباً الوجودِ مع دونِ ... ان لازمَ الماهيةِ اعتباري

وكلُّه لمولدٍ للقهرِ قد لزمْ من قولِ الاشراقِ ...

ففي سوى المعلولِ الأولِ لهم وانما السلبُ نصيبُها

ثم اشار الى ما هو الصحيح بقوله جعل الوجود عندنا فذا يعني مهيّة مجعوله بالعرض كذا اتصاف اي مجعوله بالعرض وبذا الجعل اي بالجعل بالعرض جعل تركيباً اي جعلاً تركيبياً الوجود مع دين اي المهيه والاتصاف فاذا جعل الوجود بسيطا فالوجود مجعول تركيباً بالعرض وكذا المهيه والاتصاف مجعوله تركيباً ولكن بالعرض بنفس جعل ذلك الوجود بسيطاً فلا حاجة الى ذلك وهو امر مسلم سيجيء في ذكر الأدله على القول المرضي فيهما اولى ولما على القول الذي هو اختيار ان لازم الماهية اعتباري وانما كان اعتبارياً لانه يلزمها بما هي مع قطع النظر عن الوجودين حتى لو فرض ان المهية تكون منفكة عن كافة الوجودات لكان لازماً لها والماهية بهذا الاعتبار اعتبار بالاتفاق فما يلزمها كان اولى بالاعتباريه وكل معلول لديه اي لصاحبنا وهو القائل وهذا من قوله انا نعرف الفصل الاشراق ... فلا يرد الا تحاله انفكاك المعلول عن العلة اذ لا معنى هاهنا للعلة فهي سوى المعلول الاول للجاعل الحق والقيوم المطلق جم ولزوم من قول الاشراق وهو مجعوليه المهية انه اعتبارياً اي اعتبار ذلك اللوازم لان الكل لازم مهية المعلول الاول اذ المفروض ان ما هو الصادر بالذات والاصل في التحقق في المعلول الاول هو المهيه وما سواه معلول ولازم المهية وهو فالمجعول لازم واما المعلول الاول لانه لازم الوجود الخارجي فان الواجب تعالى مهيته انيته واتم منها على المختار انما السلب نصيبها اي نصيبه المهيات كالظل للشيء لا كالسدى من اللحمه فانه لولا ليله تعالى عن ذلك لراهت الصور معلو

بالذات بالعرض ومن مركب   ومن ثبت لمن السلسلة اضرب

اسراعي من سرهاني سماء اقسام الجعل بقولنا بالذات وبالعرض من جعل بسيطا وهي اربعة وفي الثلثة اي الجعل المذكور من مجعولية الوجود والماهية والصرفة اضرب مد اربع عشر على القول المرضي ما هو الصحيح من هذه الوجوه جعل الوجود بالذات جعلا بسيطا وجعله بالعرض مركبا وجعل الماهية والاتصاف بالعرض بسيطا ومركبا ما هو الا بالذات مركبا وجعلها بالعرض بسيطا وجعلهما بالذات بسيطا ومركبا ومن علمه الصحيح والباطل على قول الاشراقي وعلى القول بجعل الاتصاف وكان

على المرضي يعني جعل الوجود		على القول الاشراقي يعني جعل الماهية		على قول المشائين يعني جعل الاتصاف	
جعل الوجود بالذات بسيطا	[illegible]	جعل الماهية بالذات بسيطا	[illegible]	جعل الاتصاف بالذات بسيطا	[illegible]
[illegible]	جعل الوجود بالعرض بسيطا	[illegible]	جعل الماهية بالعرض بسيطا	[illegible]	جعل الاتصاف بالعرض بسيطا
جعل الوجود بالعرض بسيطا	[illegible]	[illegible]	[illegible]	جعل الاتصاف [illegible]	[illegible]
[illegible]	جعل الوجود بالذات مركبا	[illegible]	جعل الماهية بالذات مركبا	[illegible]	جعل الاتصاف بالذات مركبا
جعل الوجود بالعرض مركبا	[illegible]	جعل الماهية بالعرض مركبا	[illegible]	جعل الاتصاف بالعرض مركبا	[illegible]
[illegible]	جعل الوجود بالعرض مركبا	[illegible]	جعل الماهية بالعرض مركبا	[illegible]	جعل الاتصاف بالعرض مركبا
صحيح	باطل	صحيح	باطل	صحيح	باطل

لانه في نفسه اولا وثانيا   او غيره والجوهر اذ به
في نفسه اما لنفسه فيما   في نفسه بنفسه لنفسه

ولذا قال في الحكمة او ما هو مخصوص بلا ان غيره [illegible] وجوده في نفسه
لنفسه كوجود الجوهر حيث يقال وجود العرض في نفسه هو وجوده
لنفسه فله وجود في نفسه لكونه محمولا له مهيته لانه ملحوظ
بالذات في العقل ولكن ذلك الوجود عين الوجود الخارجي بعد الوقوع
من المعين وبيان لان الوجود في نفسه لنفسه انما يكون للجوهر
فانه ممكن مستقل واما نفسه وهو وجود الجوهر كالبياض والجوهر
بيانه ان الحق اي وجود في نفسه لا بالرابطة لانه وجود
لا في نفسه لغيره كالرابطي فانه في نفسه لنفسه كوجود
الجوهر فانه وان كان لغيره لكن لنفسه وجعل العرض موجودا
في [illegible] وانه [illegible] لا [illegible]
في موضوعه وان وجودها في الواجب الاحد [illegible]
[illegible] او الا بالكل [illegible]
[illegible] الى الامر [illegible]
الاصل فكان [illegible]
[illegible] الى الخارج مواد [illegible]
[illegible] بالتجريد [illegible] الا [illegible] وادني [illegible]
امتناع او امكان كلي او [illegible] الى الجهات [illegible]
[illegible] في الصور [illegible] اولا [illegible]
[illegible] الواجب ما
يلزم من فرض عدمه محال والممكن ما لا يلزم من فرض وجوده وعدمه
محال والممتنع ما [illegible] ان لا يكون [illegible]

كالمعنى الاسمي بالواهي [illegible] الاسلاف كونه امرا ساطر [illegible] ان الوجود رابطا ورابطي

بحسب اتصافها المسند اليه [illegible] وذا محمول من [illegible] بمعنى ما له واسطة

سبق ما بحث تعليل اتصاف الماهية عنه بحيث ظهر بيانها ومعلول
الوجود وجود وعلة الماهية بعينه فالماهية لا تصلح للمجعولية و
الاتصاف حال عدمه فهي الوجود وبينها سلب الاسلاف كونها
اي كون الماهية مرتبطة بالجاعل بحسب [illegible] من قطع النظر
الوجود فكيف عن الاتحاد والارتباط والحال ان ذات مجعول بالذات
بل انما الارتباط الى الجاعل مشروط بل يكون عين الارتباط الحقيقي

الباب في الوجود والامكان عرض في الوادي التلبس

ان الوجود رابط اي بمعنى النسبة ورابطي [illegible]
الى المحكم بسم العاطفة [illegible] قوله فصدق [illegible]
والمعنى المستقل من الرابط والمعنى بمعنى النسبة فهاهنا ايضا و
السبط لانه اي الوجود مطلقا اما ان يكون وجودا في نفسه او لا
الوجود المحمول وهو مفاد كان التامة في الهليات البسيطة
او لا يكون وجودا في نفسه وهو مفاد كان الناقصة في الهليات
المركبة [illegible] الوجود الرابط والاول على ما في المتن ان يسمى
بالوجود الرابطي على ما اصطلح عليه السيد المحقق الداماد في الافق
المبين وصدر المتألهين في الاسفار لمن في نفسه ومن [illegible] الاخر
[illegible] عليه الوجود الرابط وهو المحمول اللاحق [illegible]
[illegible] ان وجود العرض مفاد كان الناقصة وهو لا محمول له
[illegible] السبط كقولك الماء موجود [illegible] مفاد كان
الناقصة اعني الرابط فانه دائما رابطي النسبة لا يستقل [illegible]
البيان وما اي وجود في نفسه اما لنفسه كوجود الجواهر اما

وكل واحد لدى الاكياس | الا في الا كيان فعرب سليت
بالذات والعرض بالقياس | فلنتم ما بالذات فيما سكيت

وبالمهايه ع الواجب ... اي عن الماهيات الوجود اي بقطع
النظر عن كونه واجبا
ورد بانه ان الوجود واسا الاعدام اسار العقل وعند
عدمه لم يكن وجرب ووبه البطلان الممتنع الامتناع لما
والحاصل ان اتصاف الذات بـ ... فرض الامتناع ... للعصر
فيه مع ان الكلام انما هو في الوجود الذي هو كمال ... عرو
في بيان اسقاط كل واحد من الوجوب والامكان وكل واحد
من الوجوب والامكان والامتناع لذات الاكان بالذات والعرض
وبالعرض بالقياس فحصل ... بالنسبة في ... لتصور ... الوجوب
بالذات والوجوب بالعرض ... من اقسامها ... الاقسام ...
... بالذات ... اي من كل واحد من هذه الواجبات
الى الاخرى ... الا ... للسببية ... ان
... الامكان بالذات ... ان يكون
...
...
...
... وهذه الاسلوب ... الا
بالقياس الى الغير ... بالقياس الى ... اعتبار
وجودها والثاني ... او عدم الاخر والمحتمل
المتضائفان ... او ... وسرع المسائل وتلخيص المقال
ان الوجوب بالقياس ... ضرورة ... بالنظر الى الغير
على سبيل الاستدعاء الاعم من الاقتضاء ... الى ان ...

وهي مشتركة في الوجود وجودها في العقل بالتسلسل ما صح ان لو لم يكن متصله وانه رفع النقيض لزم

ولا باس [illegible] بالوجود للصدق في المعدوم والتسلسل امكانه لا كان لا امكان له والواجب عين الوجود [illegible]

بان فيه اى صاحبه امتياز في الماهية عن الحقيقة بالوجود عن غيره في
انها [illegible] وجودها اى نحو الجهات التي هي كيفيات النسب في
العقل بالفعل لا في الخارج لوجوه منها قولنا المعدوم في المعدوم فان
المعدوم الممتنع ممتنع الوجود واجب العدم والمعدوم الممكن ممكن الوجود
والعدم واتصاف المعدوم بالصفات الوجودية [illegible] محال ومنها
قولنا والتسلسل لزم انه لو كانت هذه الكيفيات متحققة في الاعيان
لكانت مشاركة لغيرها في الوجود ومتميزة عنها بالخصوصيات فوجودها
غير ماهياتها فتتصف ماهياتها بوجوداتها لامتناع اخذ هذه وننقل
الكلام الى [illegible] ممكنات لما مر انها امور خارجية فقولنا انها لو
صح ان لو لم يكن الجهة سوى الامتناع اذ لم يذهب احد الى [illegible] فصله
لزم من عدمه المجموع مجموع الجهة وراء السلسلة المذكور في البيان
او كل واحد من السلسلة بان يكون الخصوصية [illegible] على تسلسل
المسلسل احدها انه صح قولنا امكانه لا كان متى قولنا لا امكان له لا
من في الاعدام فيلزم ان لا يكون الممكن ممكنا هف ووجه البطلان ان الامكا
ن هو الامر العدمي ونفي الامكان هو رفع هذا الشيء العدمي والشيء
ورفعه [illegible] والاعدام باعتبار اتصاف الماهية بهما امر كما مر وبانها
انه رفع النقيض لزم لانه اذا كان الوجوب والامكان عدميين و
اللاوجوب واللاامكان ثبوتيين لكون النقيض عدميين هو نفي
ارتفاعهما يلزم المحذور ووجه البطلان ان لا النقيض بالعدم واللاعدم [illegible]
الكل فان معنى ارتفاع النقيضين في المفردات عدم صدقهما على شيء
بان لا يصدق الوجوب واللاوجوب مثلا على شيء لا بد منهما في نفسها

وبالنها

عُرُوضُ الإمكانِ بتحليلٍ وَقَعْ وهو مع الضروري يرد بلا جمع

وقد يراد منه في استعمال الأعم او الأخص واستعمال

مجموع الضروريين والامتناع ومنها قولنا وهو أي الإمكان اللازم
الضرورتين أي الوجوب والامتناع اجتمع كلاهما لانه الذي منهما مع
الغير منهما ولا منافاة بين لا اقتضاء من قبل ان الممكن للوجود و
العدم واقتضاء من قبل الغير للوجود او العدم ومنها قولنا وقد يراد
منه أي من الإمكان في استعمال أي استعمال لاهل المنطق الإمكان
الأخص العام مقتضيا للعام وهو تام وعامي لان الإمكان في العرف
العام انما كان بمعنى سلب الضرورة عن الطرف المخالف فكانوا يقولون
الشيء الفلاني ممكن أي ليس بممتنع كان معنا المراد سلب الضرورتين
خاص وخاصي تنطق به الخاصة ولم يذكره في هذا المتن اصلا او جعله
اصلا والكلام فيه والإمكان الأخص وهو سلب الضرورات الثلاث
الوصفية والوقتية قال الشيخ في منطق الاشارات وقد يقال امكان
ويفهم معنى ثالث فكأنه اخص من الوجهين الاولين المذكورين وهو ان
يكون الحكم غير ضروري البتة لا في وقت كالكسوف ولا في حال
كالتغير للمتغير بل يكون كالكتابة للانسان فانه ليس الكتابة ضرورية
للانسان في حال يتصف بها واما التغير للمتغير ... ...
ان لا ضرورة ذاتية لا واما التغير الكتابة واللاكتابة فلا ضرورة
وقتية ولا وصفية انتهى بوجه في حال الوصف ووصف ...
ولا وقت مشروط بهما الكتابة والإمكان استقبالي وهو سلب الضرورات
جميعها حتى الضرورة بشرط المحمول لكونه معتبرا في الاوصاف المستقبلة
للشيء والمحمول الطوي فلا قصد ذكر الشيخ هذا المعنى انما اعتبر
من اعتبر لكون ما هو في الماضي والحال من الامور الممكنة اما موجودة

دانه لا ان يكون له حصول الوجود سوا كان بانضمامه كما في الوجود
بالمعنى المحض المقيم بالخارج العلة او بما هو داته كما في الوجود
القائم المتصور في العلة بالطالع المصرا وبا سدعاء من الطرفين
لا انه ما بهما ولا من احدهما كما في وجود المتصا نقين فكل واحد
منها راجح بالا الى الا لا بالامر ان لا علة من المتصا نقين
بالوجوب الا باب جمع مع الوجود الذاتي والذي وسقسرنها
اما ولا ساواه الا بالى الامر وجود عام ود ال العلل الى
الا به المطركا في وجود المقيم بالشكل علم العلة وعدمها
بالسبب الى وجودها كما وجود احد المتصا نقين بالسكل الى
وعدما بالسكل وجود دالك ا مراهما كسابهه في الوجود والاسا
السابق الى الاسلاف وجود وجود الا موجه بما اسطرالى الا
الى العرد الا من وجود ولا موجد من وجوده امر الى
اما في الاسبا والتي لا يكون لا ا لك رطه سابق الا
والله وليس والا الى في على احد الى الا الى الا
بما لا ركا موجود واستناد لا بالامر الرشد لا ا والا
او احدهما او احدهما فكل واحد منهما لا باد من وجود الاخر
وهذا المعنى او الذي ليس امرين كلاهما شيء لي الا احوال
وشرح الشيئين متعلقة بالا او احدهما باصل الى
وبعضها بالتراجح فيما او لا عن الا مكان الذي اصل الى
وقع ما لا خطا من جهة مطوعه السلم الى وجود
بالسه والعهد وعلته فيه فيها بالسلب الصورتين واما ان من شيئا

محمود

وآخر الحمل وجوداً اوسط وصفه الماد روالقه ان ط

الماهية كافية في حاجة الى مؤثر وذلك لانه ليس الا عدم الاقتضاء
للوجود والعدم فاذا تصور نسبة الماهية ونسبة الوجود والعدم اليها
علمنا انها اذا انها كافية لا نزاع في هذا العلم واذا كان الامكان
لازما للماهية عند اعتبارها امر حقيقي ولا اعتبار به بعد
في المقام ثم ان الممكن اما موجود واما معدوم وعلى التقديرين فله
الضرورة بشرط المحمول فان حكم اما ما اما موجود فيسقط النام
لحب واما معدومه فيمتنع ومنها قولنا وحاصر الممكن الى المؤثر
للماهية اولية غير مفتقرة الى الدليل بل الى شيء اخر مما يفتقر اليه
واقسامه الجهة الاخرى ولكن الله بعد الاولى مفصلا وحصلا
لعدم ضرورة اطراف ونسبة التصور غير واضح في اولية الحكم
واما القائل بالبحث والامعان فيكر هذه القضية وانكارها
متساوي لجواز الترجيح بلا مرجح الذي لا نقول به الا مسرع ايضا
وذكر الفخر الرازي عن شكوك عليها ـ منها ان احتياج الممكن
الى المؤثر اما في ماهية الممكن بان يجعلها ماهية او في وجوده بان
يجعله وجودا وهما ممتنعان لما بين الذي عن قريب لا يجعل واما
في الاتصاف فهو امر عدمي والجواب ان الجعل وجود اوسط لا
الوجود وجود كامر ومنها انه لو احتاج الى المؤثر فصفة المؤثرية
شيء ممكن فاحتاج الى مؤثرية اخرى وهكذا فيتسلسل والجواب ان صفة
التأثير في العقل فقط والتسلسل فيها ولا يمتنع في الحق اتصاف
المؤثر بها لان ... شيء لا يستلزم ... في الخارج ومن
الاطلاقات المشهورة للامكان حاجة الممكن الى العلة في ... اتصافها

فلسرم الامكان بالمهيه وهامه الممكن اوليه

قوله

اومعدوما فكون اما ساويها من جاوالوسط الى احد الطرفين وقد
ماوالثاني على الامكان لعرب لاتكون الاما مسسال الاسعيا
من الممكا سالى لاتعرف بها لما انكون وجود اداهان وقد اام لا
تكون وبعهل ان تكون هدا الممكن ممكنا بالمعنى الاخص مع تعسده
بالاسعمال لان الاولى ربما به سار على ما بعين احدطرفيه بصرور
ما كالكسوف فلا تكون ممكنا صرفا ههي في قوله فكم من الممكنا سالى
بعرفها انما ان الى ان بعلم بعين الوجود والعدم في الاسعمال
وبقاء الممكن على صرافه الامكان بما هو بحسب علمنا الاى به من الامر
ولهذا فالشيخ محمد الشاهو من مسرح الاشارات الصدق والكذب
قد يعسان كان في مادتي الوجوب والامتناع وقد لا يعينا كان في ماده
الامكان ولا سيما الاستقبالية او الواقع في الماضي والحال قد يعين
طرف ووقوع وجوده كان او عدما وكون الصادق والكاذب بحسب
المطابقه وعدمها معينين وان كان لا تعاسر البالجهل بالامر
غير معينين واما الاستقباليه فيعد يظن في علم بعين احد طرفيه اهو
كك في نفس الامر بالقياس الينا والجمهور يظن وبه كانت في تعين
والحقو با فه لا سباب الحوادث في انتهائها الى علل يجب بها وتمنع دونها
وانتهاء تلك العلل الى فاعل اول يجب لذاته انتهى وظهر ان هذا
في اعسر الجمهور من المطعين واما التحقيق الحكمي فيقوى ان الاستقباليه
والماضي والحال متساويه في عدم التعين في نظرنا وفي التعين
في نفس الامر وفي الصدق والامتناع في الواقع والامكان باعتبار
نفس المفهوم ومنها قولنا فلسرم الامكان للمهيه اي نفس مفهوم

فذكان الاقمار للامكان ... فلتحمل العلم بالرهان

٦٣

في الامكان فذكان الاقمار الى العلة للامكان [illegible]

انه فليحمل العلم بالبرهان [illegible]

فلا الاعمال الحدود [illegible]

واه [illegible] السلطة [illegible] كان [illegible]

[illegible]

[illegible]

لا بعد الحدوث واسد [illegible] راماه ر اتصال كون [illegible]
اد لو يكن للمكن اسد [illegible] وسل المعمر لا ى كه

فلما لاد [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
و [illegible] واول الثاني اد [illegible] [illegible]
وهكذا [illegible] الساعة [illegible] هو الاكار و [illegible] لا دم [illegible]
للالحاجة الى الوجود الا [illegible] [illegible] المواد [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
والانتقال الى [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] لقطع الطريق [illegible] [illegible]
كقطع الطريق [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] قول من يقول [illegible] المحتاج الى [illegible] [illegible] وقد [illegible]
بانه لو حاجة الى [illegible] العدم [illegible] [illegible] [illegible]
الطالون ور [illegible] واما [illegible] الكون [illegible] [illegible]
لو [illegible] الممكن في حال [illegible] الى الموجود [illegible] [illegible]
كان حاصلا [illegible] وهو تحصيل [illegible] [illegible]
حاصل [illegible] وحاصل [illegible] [illegible] [illegible]
الوجود الاول واصالة الامر [illegible] الاول [illegible] [illegible]
[illegible] والمشاهد [illegible] علم [illegible] [illegible]
للشي حالة [illegible] للشخص [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
حركات [illegible] لاجتماع [illegible] والاحساس [illegible] الاجتماع
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] المسند الى
الطبيعة والى [illegible] [illegible] الا الله [illegible] [illegible] الحاجة الى العلة

والسلم الساوي كوبالبرص لا يوجد الشيء باولويه عربه تكون او
ملبسه بعضه ا سار الحصص

هو د ا ولا الكرى بعضه ا د الحصص اي حصص السلم
لو كان السلم ظاهر هو د الكر اما ان يكون السلم الساوي علم
وليس بالاداه اصوا ان يكون السلم المصا ل
الناص ملو الدى لم يثبت كان الها والمصا ل الا على
الا و ان يكون السلم المعلل
ان السلم المعلل
مل لا يجاد ... الاول ... ان يكون
من الكر الحاصد ... والسلم وان اد
الا الكلى كان الوعد والسلم
... لا ان وانما ذكر
والامام ... ولا
الاولى اوما ... يكون
الاول ... الا ... على العشر لى
الكوىلا ... بالوجه

م امتناع الشرط المعاند لان الحدوث علة مرتبا ... وكذا والوجود ... كما له
والمعرفة الدالة على ... فالا ... حملوا ... الا ... مراد ... بالمراد

الشرط اى الاشتراط بالمعاند بناء على ان المشروط ... وجود الشىء
مماثل ومعاند له ... او وجود الشىء ... معاند له وان كان ...
الله ... شرطا ... الفاعل فكذلك لان المعاند ... مكرر
معارضا الشىء معاند ... الا ...
وجود الشىء وليس ... لا له ومنها الكبرى ... الا ...
الحوادث فى حال البقاء ... الى ... لو كان ... الا ...
من الحدوث ... الحدوث ان كان ... الا ...
الشرط ... الوجود ...
الحكم ... ان الحدوث ليس ... الاخر ...
علة للحاجة ... اى ... ان يكون ...
الحاجة هو الامكان ... ولا ...
ولا ... ان يكون من الحدوث ...
وكيف اى ... ان يكون علة والحدوث ...
اى ... للمعرو الحاجة ...
الوجود لا ...
... عن الامكان ... عن الحاجة ... لم كان له
للحاجة ... على ...
... واسلم ...
... او ...
كما ... وجود الممكن ... العلم ...
الساوى ... لساوى ...

هو الله

ونسبة الوجوب الامكا[illegible] قد يوصف الامكان باستعداد [illegible] ما ان [illegible]
كنسبة التمام والنقصان [illegible] وهو بهذا المعنى سوى استعداد [illegible] والمرتبة وذاتي [illegible]

فيها هو كلهم الشيء ما لم يجب لم يوجد معنا ما لم يستد جميع انحاء عدم
المعلول بوجود العلة والضرورة حق الممكن وقولنا و [illegible] الوجوب
والامكان كنسبة التمام والنقصان [illegible] له [illegible] وله يسمى معنا هاهنا
الامكان لما كان [illegible] الوجوب [illegible] الامكان [illegible]
كذا والاولى ان يكون المراد بالامكان هو الامكان بمعنى [illegible]
في الوجودات المحدود المصطلح عليه لقلة الوجود والوجوب [illegible]
الوجوب الذاتي [illegible] هو الشيء والمعنى [illegible] والتام [illegible]
[illegible] مع كونهما في نفسهما [illegible] احدهما [illegible] وهم [illegible]
من الضرورتين والامكان فان الامكان الذاتي [illegible] والوجوب [illegible]
كالصور [illegible] في الامكان الا [illegible]
الامكان [illegible] استعداد [illegible] سوى استعداد [illegible] فانه [illegible]
[illegible] بمعنى [illegible] الا التي [illegible]
وله الا [illegible] معنا الاستعداد [illegible]
الثاني [illegible] الا [illegible] الاستعداد [illegible]
في النطفة [illegible] ومثل النطفة [illegible] ان [illegible] ما
ذكرنا اي الامكان الاستعدادي [illegible]
وهذا الامكان الوقوعي [illegible] الشيء [illegible]
[illegible] ذلك في الماديات وهكذا [illegible] المرتبة اي
من الامكان الاستعدادي [illegible] ذاتي [illegible] ملكوت
الاول [illegible] الاول [illegible] اي الاستعداد [illegible]
الفعل [illegible] والمحبة [illegible]

لنسبة الممكن يعني الماهية   ثم وجد [illegible]
راجحا كما الاولى بها السوية   ما الموجود بين حد الممكن

٧٠

الممكن لانه في الترجيح اي ترجيح الفاعل وجود الممكن او عدمه لا يحتاج الى
الوجوب وذلك لانه لا يحتاج الى التسلسل بقولنا لنسبة الممكن اي كون
الممكن في ذاته ان يكون ليس في الماهية اي الاولوية الذاتية راجحا
اي بكلا قسميه من الكافية وغيرها فان الماهية لم تكن شيئا [illegible] الا
هي وما لم يحصل في دار الوجود بالعرض لم يكن شيئا من الاشياء حتى انه لم
يتصف بنفسها على ذاتها بل ذاتها امكانها احتياجها وان كان متعلق
على وجودها بعدها ما المعنى كما حقق الله [illegible] واما في الخارج فالامر بالعكس
مما لم يكن وجود لم يكن [illegible] ولا يرد لا احكام الثابتة [illegible] لا مهية
قبل الوجود حتى تستدعي اولويته مطلقا كما انه لا يكون الاولوية
بها السوية اي تسوية الوجود والعدم بالنسبة [illegible] الاول لما
كانت عن العلة التي للوجود لا يحصل الطرف الممكن [illegible]
هذه الاولوية ونسبة الوجود بها كلاهما [illegible] لا [illegible]
بخلاف ما اذا بلغت الى حد الوجوب لا [illegible] الطرف الاخر [illegible]
الفاعل جميع اجزاء العلة التام لم يوجد [illegible] السؤال بانه لم وقع [illegible]
وقد قلت هذا هو الوجوب السابق [illegible] العلة في الممكن ثم هنا
وجوب يقال له وجوب لاحق وهو انما [illegible]
للممكن بعد حصول الوجود او العدم بالفعل وهو الذي [illegible] الضرورة
بشرط المحمول ولا [illegible] ان [illegible] الوجود
على الوجود [illegible] الوجوب كاشفه عن جهة الوجوب
عنها لان جهة الوجود جهة الاباء عن العدم فلك هذا [illegible]
[illegible] في اعتبار العقل [illegible] هذه الا [illegible] واعتبار الترتيب

ا ا الوجود لم يكن بعد العدم وادو الحدوث مسبوقة بالخلاف

او مسبوق بالعدم صفة الحدوث والامكان

ليس بطريان المسلمه بطلاو الثانى فيه لا [illegible] ادا او بحثه

من ال [illegible] امر الخامس ان هذا اى الاستعداد [illegible] الاكر

اى مقادمة الا [illegible] من محل الصدر [illegible] الموضع والمحل

وانما كان [illegible] الا الصفة لا [illegible] داد والقرب والبعد

[illegible] او ما يوصف بالممكن لعله وا بسبب الا فهو ما لو

كان الدليل [illegible] الا الذات فهو وصف الممكن بحسب طاهر الشانى

[illegible] معنا امر [illegible] الطلب للصور الا [illegible] الصفة

واستعداد الا ال لمطارهو [illegible] الصفا ودكا الاستعداد

العدد الكامل [illegible] الا [illegible] الرابع

[illegible] الا اوال [illegible] عن الرابع [illegible] ادا اما [illegible]

[illegible]

[illegible]

او الوجود لم يكن [illegible] الا كما لا الما [illegible]

[illegible]

[illegible] الكر المد

[illegible] والكوا [illegible]

[illegible] بعد الو [illegible] او ادا [illegible]

[illegible] اى ادا الحدوث بطلاو العدم

[illegible] [illegible] كرا [illegible] والحد

[illegible] كلاس العدم والحد [illegible]

[illegible] بالعدم الا [illegible] كون ما

[illegible] والحدوث الامكان كو ا اولى [illegible]

كلو رجهه العمل وار هدابے فی محل المكان ومه سه ووصعها الص

به سا اماها لاواصه المسدعلوا وهو الحادر مهاكا الصور لاعرا

اومعها كالمر الجر علاف الامكاں الدا والعمر من حسا اا کمه

عصر سه في الاد مالله م الاعم امر العمل ومح انا امكان ر

ا لسا لا سعا لامر المو واما امكر في الاسعاد معرله لكريه ا

لمعلوم جها ا ي مرح ه كوه هو وامكانا ا ي مما اله وان كان

بالقسا والجيه سه وكونه واصو مم ه العمل مهو مانه ا ا ر

نام المدر به معا الا مكان الدى الدى هو امر سلع ه رصله

احر مهمه حوا فلعل المراد به السطر اوا دا ا س ما ا ه ا

سعداد به لما كان ما سا الموصوع فعی اسلسا والعس ما مع لمه الامكا

الا سعداد ولما كان موصوعه مركبا ر المعلمه والمو مهو مها

حهه و ر ں مه علاه الدا ما ں س و عدا ا ا ا الر

واسعدم ا الصر والا الكل و الر ا ا

الا سعداد والا اه كرامكار دار ا ا

من و س ما ا ال الاسعدا ي ساه الد

ان الذاه مه الا ا ما ي لا ما د الم

اما دسا سه ا ل اله ا را ا عه ا لا ا ر الدا

ان معوما علسه اى ما ا الو والا ا عداد ا د ا

لا ه مو ههه د ما ماصرا كال ر رما

لصورها علاف ما م امسا ا ر الدا ا كلا ا اوص

العلم والعمر ا س من سل الماعا ر ا ا ان ما ا

سوع او سوال الكمال ع الكوى الا الاسلار الا را

الى الحد وما يجري مجرى الرسالة للحق وصفاته واما [illegible] هو السر فلانا

ان الوجود بالاجمال ينقسم طولا وعرضا اما الطولية فهي [illegible]

[illegible] السادي [illegible] اللاهوت والجبروت

والملكوت والناسوت واما العرضية [illegible] عالم الاجسام

الطبيعية الثالثة ان العلم في احكام [illegible] الوجود [illegible]

[illegible]

وان [illegible] الاذهان [illegible] كل [illegible] من [illegible] للاخرى في

الوجودات العرضية [illegible] وجود [illegible] في الوجود

[illegible] العالم [illegible]

[illegible] ان عالم الله [illegible] الملكوت الذي [illegible]

الدهر [illegible] فكما ان كل [illegible]

من [illegible] اذا [illegible] فكما ان [illegible]

والى كذلك العلم [illegible] الوجود [illegible] كل

[illegible] لكل [illegible]

[illegible]

و يوصف الحدوث الذاتي وما ... او بعرف بالعدم الجامع

مثلا ليسية الذات حينا ... يكون سبق ليس واقع

الحدوث بالذات ويعرف فيكمله ليسية الذات حدا موكدا او

الحقيقة او شرب بدل ليسية الذات بالعدم الجامع يعني الحادث

الذاتي مسبوقية وجود الشيء بالليسية الذاتية او المسبوقية بالعدم

الجامع و هما الامكان الذي هو لازم الماهية لا اقتضاء الوجود والعدم

من اشاكما فان الشيء الممكن من ذاته ان يكون ليس ولزم عليه ان يكون

ايس كما يكون سبق ليس واقع اي العدم المقابل الذي يقال له العدم

الزماني منحصر اي منقطع مستمر يكون بالزماني اي سبق هذا الو

القطع اي كل وقت القطع [illegible] فكان بمعنى [illegible] الجوهر به

حدوث دهري ابدا اي ابدا سبق لا فاصل وهو السبق المحض الذاتي

البارع في الحكمة [illegible] الفلم الثالث [illegible] الله [illegible]

رمسا وهو يقول بحدوث العالم حدوثا دهريا [illegible] بسط المراد

بما لا مزيد عليه كما قال اي الحدوث الزماني سبق العدم المقابل

على وجود الشيء سبقا [illegible] للعلم [illegible] لكن [illegible]

[illegible] الانفكاك [illegible] السلسلة الطولية [illegible] والحدوث [illegible]

فانها [illegible] العرض [illegible] لسان [illegible]

ان كل موجود فله وجود [illegible] او ما يجري مجراه [illegible] كالحركات

والمتحركات هو الزمان [illegible] او ما طرفه من الانات [illegible]

التي هي اوعية الاشياء [illegible] الحدود المسافة [illegible] وما كان

[illegible] ان يكون على وجه الانطباق كالوسط [illegible] منها وما يجري

مجرى [illegible] الذي هو الدهر [illegible]

الكمية والاتصال والسيلان ونحوها [illegible] الى الزمان [illegible] الروح

حرسه كالسه حر وكل وكان حط كل بالمسل مرح الحدود دا سا الوصايا

لا وحب وملا ويه الكعى احد

دا ناس ا احوهر او اعراصها بانعه لماى الحدود وبالهاميل معهامى الحسل انما ما لحس مع المصل سال لسلا رساه اتغير لا سي حكمه على صعات العالم حمطل على واها انصا والسى كل عد لمطاصه ب بالمعه و سابق ولا حق وهاسلالان د اسان لان عا بما ىعد ا الوجود و المكسى به وهدان الوجودان سالان وقد عرى ان وعا السالاس رمان مدلك هو سوق الوجود ما لعدم الرما د وهكدا في اجوا د للساحدوا آحرا احرآبه هكدا مما لى د للسائد والطر ىر ما لها ما ىفى كل حد ى صدود الطبايع السالله لا صيه لسلسلا سوقه بالعدم الرماد وكدا في الكلا المحدى ادلا وجود ا سرى حر د الاحرا ولا سما فى المسدا ت الصاد المواد الاحرا والموارصا للكل في الحد والاسم تعم حكمها وكذا في لكلى الطبعى منها ادلا وجود له سوى وجود الا عاص واد الساحر سا ركانه يمكن ان د ر كل واحد منها اولا الصمير لها ار ىكون بدل بعد لى ى مما سوى حر وكل وبالحار لعا الا ان يعول بلى سا مر الاسدلال الدا لى ان ىكون كل طبيعه ارك ل ور ر سرد وا ما اسه فلما وكان حط كل نوع سال بالا ا والدسا اسى بالمد لى الر ر نه كا لحط الكل كا لصحر اساى و ىد ىر سا له مع ىد لم مالحلل حا صا ما المرى السا لعه ىد لا ى المسد ا ر لما لل كل ما ما ر ى ما احسه الواحد البسط الباب على سا ل ر واحد الدى هو كرو ى وهدا الكسله او كمى وهدا كصوره وعساره او كا صل عر ىا لط هدا فريه الله من ورآىم محيط لا حوم حد بط فى حده و ساىر ىا لما سر او عسرو

ساں الوصعی الاصلی امر　　فالحو ںدكاں ولا كوں لسی　　ولدی الحدو باں النی حمع

سلم لعصل كاںسا النس　　كما سطوی الكل بالقاسطی　　لما سوی دالحلو الا ں

معه سی ولا اسم ولا رسم ولا صفه ولا ںعں تحلںب وعںد من المرںبه الاحدںه
الاسما والرسو وكاں كلما ها مں اسم و رسم حدںب لم ںكو ںدى كدلك
مطوںسں منمحی عںد ںعصر الكل الى الملك الدںاں كما قال ںسںد الاولںا على ع
كال الاحلاص ںىی الصفاں عں ه وهدا الاصطلاح احدںها مں الكلا
الالهی اں هی الا اسماء سمںںموها انںم وابا وكم ما انزل الله بها من سلطا
ومں كلام امرالمومںں وسںد المرحدں على ع كو حںلك ںمرع عں حلمه
وحكو النمر ںسوںه ںصمر لاںسوںه عں لم كانا ںاںں الوصعی لا الساں
العرں اسرای روی ممں لعںل كاںسا اللسں ای ممں عصله فی اںصلں
والكلںه ںالںسںں الى العول فی المرںبه والحرںه كاںسا ادم ع ںالںںس
الى الاحںںا الںسرںه فهو صلوات الله علںه ابو العقول والارواح كما
اں ادم ع ابو الاحںا والاںساح ولسوںا مںل واںی واں كںںار ادم
صور ملوںه معںی ساهد دابوں　فالحو ںدكاں ولا كوں لسی
كما سحلوی الكل بالقاںرط ںمرو ںںںك للمقام وا ںار الى
السداںه والںهاںه واحد والى ان الحلی بالىاهر كاں الدںرںالا ںما
المںاسںه لم كالمسكۂ المسدع الس الكرں كامر طرںسا الںرںا
فدںںاسم الاںسار الحدوںا ںالی ںرںحمں ماكںدا ی لماسوی ںعلی
صاحںا الامرای عالم الحرںاں والعلوای عالم الاحںام الحساںاں ںعع
ای المحموع المحموع ولا ںافی اں ںكوں للںصں وهو عالم الحلںعموع
ملك الحدوںاں ںعی المراںں الدی ںاںرع مل الںںه كںرواه الاطر
المحموع ںحںں لا ںلرم الاںسا لںں الحو ںعلںه ںعم ںا ںه اںاں ٢٧ على
اںںاںں كںالحوهرںه واں طںاںع العالم فلكںا اوعںصرںه ںسلںه

والسبق بالذات هو الذي كان ثم　　لذى العلة الاخرى اتسم
الذات يدعى بدوا وبالعرض　　ان لا يكون سبق بعد يعرض
والسبق كما يجي طولا　　يسمى دهريا وسرمديا

يقال له سبق بالمهية والسبق بالدهر وهو تقدم علل القوام على المتقوم
مستند الى المهية وجوهر الذات كتقدم الجنس والفصل على النوع
والمادة والصورة على الجسم والمهية على الوجود عند بعض والسبق
بالذات هو الذي كان ثم اى ليس فيما عليه من السبق بل هو التقدم
المستند الذى لذى العلة الاخرى اعنى تماما الطبع وبالعلية بيانا
المهية النسبى فى المتقوم من السبق بشرح ... هو انه بالذات يدعى
... العرض لا يكون على تسلسل النوع اى اطرد حكم لواحد من ... السبق
بالذات وكلاهما بالعرض كالحركة بالنسبة الى الاعداد والنسبة
فى سبق الحقيقة ... وهذا هو السبق المسمى بالحقيقة ...
لسابقين وهو غير جميع الاقسام ادى الكل كل من المقام والمتأخر
متصف بالملاك الحقيقة ولا يحتاج ... الا ... من المتأخر ...
فهذا ... اتصاف المتأخر بالملاك مجازا من باب الوصف ...
المتعلق ... السلسلة ... كالسبق ... على المهية الى المدة الدهر
فان ... للوجود بالحقيقة وللمهية بالاداد وبالعرض السبق
مالكه ... كالرتبى ... كالكرسى طولا لا عرضا ...
... هذا ... من السبق ... السبق الحقيقى والذاتى
وهو من السبق ... فى الكل ... الرمانى للمتقدم والمتأخر ... الوجود
... من الاجماع ... الا ...
الرمانى ... هذا ... بالسبق الحق واللاحق ...
بشرط الرجوع الى ما ذكر فى باب الحدوث الدهرية ... وبعض
احكام الاقسام ولا اجماع فى السبق الزمانى يحو ... الله تعالى

وسلعلم وسا بالاعيان وسد بالمعروف الى كلا الـ سه ما وما ساكر

وولا ترى باسلام بوسوء بالذاتي هـ هلا كى والـ يالمرسه بالمرتبة

فى ذكر الاقوال فى مرجح حدوث العالم فى الازل مرجح

الحدوث اى حدوث العالم وعدمه بوقت محدد دون ... فى نفس

الا وقت سله تا الاقول الكعبى والمكان احد وارسه ا رسا اسما

الكلام الى بعض الى سلم ووقع بالازل وعلمه فى الازل وكل اذا ا

هو المرجح لاراد المرجح عل ربنا و وحدوث الاصل اى باراده لم بالا

انما هو فى الازل وفيه انما هو صدا ... فى سالـ ا ... الوجود

عما هو الارادة لم والاشعرى السابق لذا وجد للمرجح اول حوادث

حاصل المعلول العلة التامة لم لا ولا لم لسا ... هو

المماثل فى الملائكة عدم الماده وبنا سا ... بالقرل كاصلاح

الى اللسان وعند الحدوث دائم ا وقد عرفه اولهما ... الى ...

ودائم للعالم الطبعى ولا ... الدليل متلازم ... الحدوث عن

و اقسام السمو هى ... وسمه ... الا الصانع ...

لا عاوت ولذا لم يعد بطلما كان العلم والا امر ا وحد

فى هذه والا حد والحدوث وهما على ما ارى ... سه السعى

... او ما ساكنه ... والا عكاك ... ود سواء

كان السابق واللاحق معهما بالذات كالاوسا ... كالما

وسا السعو بالزمان بالمرتبة ... سه السبق بالا ... علم

الفاصل فى المعلول ... سه السعو بالطبع وهو ... العلة الـ

الى ... سه السبق بالعلية وهو تقدم العلل التامة على المعلول

وهى لا ... عن المعلول ولكن لعمل بحكم بان الوجود ... للمعلول ...

ولا عكس ... مركب السد ... المصباح حمل الـ ... سه السراج

وبتأثيره والله يدرا في أمر الكون بين اللوائح على صور فوق عد ورتب
وفي تاج الكون لو يحوا وفي وعاء الدهر للبدائع منها الذي منها العقليات

للبدائع أي وعاء الدهر مخصوص المبدعات بخلاف لما الأولى أعني
من اللوائح فإنه يشمل السرمدي قال السيد في العبقات وأيضا إن
الوجود الأصل في متن الأعيان عين هوية الباري الحق ونفس
حقيقته والمرتبة العقلية وجوده الوجوب العيني هناك واحد وتوحيده
سبحانه في حاق كبد الأعيان ومن خارج الأذهان في نفسها المرتبة
العقلية الذاتية الحقة من كل جهة والموجودية المتأصلة في حاق
الأعيان ومن الخارج في العالم الربوبي بمنزلة مرتبة ذات الإنسان
ونفسه العقل بلا مرتبة هي في عالم الإمكان فإذا ما خرج العالم
عن المرتبة العقلية الذاتية الحقة محل سلطانه بأجزائه المعلولة هو
نفسه الجاعل الإمكاني عنه سبحانه في حاق الأعيان ثم قال وليس يصح أن
يقاس بما هنالك بالشمس وشعاعها وما بمنهاج التكلم والجاعل بالذات
بحسب المرتبة العقلية والعلة في الوجود بحسب متن الأعيان كما هو
به الآن هو أولى بمرتبة الأنوار الماهيات بل فالمرتبة العقلية
الذات السمو بما هي هي ليس بينها والوجود في متن الأعيان كما هو سبيل
الأمر في العالم الربوبي وكل الأمر في حركة اليد وحركة المفتاح مثلا
فاحفظ صحيح عقلك الحق ولا تكونن من الجاهلين هي الفريدة
الرابعة في الفعل والقوة عرفي أقسامهما على صور
فوق عد ورتب تذكر بعضها الذي هو أكثرها ولا يهم منها الضعف
الذي هو يقابل الفعلية كما يقال لهيولى أمر بالقوة كذا منها الضعف
الذي يقابل الضعف كما يقال الواجب تعالى فوق ما لا يتناهى في شدة
المعنى يطلق على الكيفية الاستعدادية القوة واللاقوة وكذا منها ما أي

ولاجتماع في الزماني وما فاول كالحث والجزوا والسبق بالطبع وبالجوهر

رتبة طبعا ووضعا فيهما والثان كالرتبة في المكان كالاثنين والواحد منه اعتبر

وما اي سبق رتبة طبعا وهو السبق بالرتبة العقلية و وضعا
وهو السبق بالرتبة العقلية و وضعا وهو السبق بالرتبة الحسية
فيهما فاول اي ما بالرتبة الطبعي كالحس في الجزوان وهكذا في الاولى
والاحساس المرتبة من اسم قوله كالسبق والثان اي ما بالرتبة الوضعي
كالرتبة في المكان كتقدم الامام على الماموم والسبق بالطبع وبالجوهر
كالاثنين اي كالاثنين والواحد منه اي من الاثنين اعتبر تقدم الامر
وبه اشار الى اجتماع هذين القسمين من السبق هنا فان اعتبر الوجود
في الواحد والاثنين فان الواحد عليه بالطبع بوجوده او بوجود الاثنين
فالسبق بالطبع وان اعتبر نفس ماهيتهما ومفهومهما والتيام هذا المفهوم
البسيط فالسبق بالجوهر عرض في تقسيم ما به التقدم في كل
واحد منهما وهو المسمى عندهم بالملاك وهو مشترك بين المتقدم و
المتاخر وكون ما به التقدم للمتقدم وليس للمتاخر ولكن ليس للمتاخر منه
شيء الا وهو حاصل للمتقدم فملاكه اي ملاك السبق هو الانتساب الى
الزمان في السبق الزماني سواء كان في نفس الزمان او في الشيء الزماني
والانتساب الى المبدأ المحدود حد الا كالثاني اي السبق بالرتبة العقلية
هو المفضل والرتبة ولسبق الطبعي الملاك وجود والملاك
وفي السبق الشرفي الملاك هو الوجوب في السبق العلي في سادس وهو
السبق بالجوهرية ... والشيء وتقرره من الملاك هو كذا بالنور الحقيقة
في السابع وهو السبق بالحقيقة الملاك هو الكون ولو مجازا اي مطلق
الكون سواء كان بالحقيقة او بالمجاز يكون مشتركا بين المتقدم و
المتاخر بهذا النحو في الثامن وهو السبق الدهري والسرمدي الملاك
هو الكون بين الواقع وحاق الاعيان في وعاء الدهر الاضافة به

بعله السعود ايضا انما ان يعد الدول ونحو الملل طبيعة ان في البسيط قد احصل وصلوا وعنه المفرص

مبادي معارف الواقف كلّه كل موجود مبدا للمبادي ثم سائر ما كان من
الصدور والصدور يشرف به الهواء ودلالة ان يذكر ما هو المعبر
في البدء طلعا مع يمل وجود الواجب بالذات الذي هو واجب
الوجود من جميع الجهات فعلى العبد اشرف [illegible] فهو واحد ذاتي الهوية
الوجدان فان سب الهو بالعلم والسنة بالمصرح الصدر بالطاعة
الفعل عن او مسبه كان الحكما الفاد من الذي انما فعل وان [illegible]
لا يفعل واما العجم والفكا الفعل مصر [illegible] للصدر
السوي الى الفعل وبدء الفاعل هو الاسم طامعة بالفعل وليس
هذا هو الفرق للعبد عليه لكلب الكافر ولهم احد الحالين اما
عدم العالم واما حدوث عند الله تعالى وعن دلك للفرق الى في مقابله
للفعل السوي ما سار الفعل وبانه [illegible] الى [illegible]
على [illegible] بالبعا والسابق كان العلم مطلقا [illegible]
ما محدود لعله [illegible] الهو [illegible] السلسلة
بالذات والزمان والى وعرضا الى الزمان [illegible]
واما [illegible] اربع [illegible]
الى [illegible] لو من [illegible] والا [illegible] جواب [illegible] للسبب
تمام الكلام [illegible] الاسارها فان قال [illegible] فهو [illegible]
الا [illegible] بالفار [illegible] اركوه [illegible]
باع من [illegible] والمطالبة [illegible] الى [illegible]
اسها في مطلب ما [illegible] والجمعيا و طلبا فعل الله [illegible] والكيه
ومطلب المعقوليات الاساس [illegible] المعقول التي في [illegible]

كذا الذي يماثل المستحفظ

مكرر منه العرا علما

صفة يكون منه العرض باخر منه واحرا علما وهذا المعنى يطلق

على مبادى لا ماركفور النفس بعرضها وقد اماده منها بعلا

واحدكاد الفلك حيث يقال ان احدا هو الحركة الوضعية واسبابا

محدد كالقوى الاثنة السه الحيوان بعرضاها به كقوى الحيوان

الاول اما فاعل لشي واحد اسما ساهم كالقوى الفاعلة

الواسطة الفاعلة على كل شي ولما اريد ان يفسر اهو الفاعل بانها

امد افعال واما مبادئ فعل واحد والاول اما مع الشعور او

بدونها والثاني اما مع الشعور او عدمه من الثاني اما بقوم

الحال بقوم المقوم اما في البسيط او في المركب فعلنا قسمة

الانسان قد تخالف الاول الافعال علم ذلك منه المسائل

حيرالي المنافسة اي بناسبه مع كون منه الافعال داخرة له

ال ولذا الحيوان منهم يعمر العقل وضمه تركه ر المدر و

المذكر لاجل النفس بالمسند وقد اشرنا الى ان هذا الرسم لعله او لم

كما صرح به الشيخ لا للمبدء الواحد فحصلا بالمكان ومبدء الفعل

الواحد انما يقصد به موكدا بالقوى الحيهمية كقوله انه لكامل الم العقل

بهذا سبيلها فولنا الشعور والنفس السافلة ما بعد دليله ايال ومن

واحدة ان يعلم منه الواحد الذي هو الجل به طبعه ان الحل

البسيط كالماء فانه يقصد منه المبدء المقوم صرر من مرادا

ثم اي في مركب فرض الجل مركبا ودرد بقوم مر به المادة

الحل بل يكون مقوما له بهوعرض فالحرارة مسالمرسب انها مبدء

السخونة ونحو قبله المبادي المتباينة التي الدولوية السابق مع

وقد مر بيانا على الحيثية حتى يعم عارض الماهية فانتفى به الوجود التشكيك مطلقا واعلم مثلا

ثبوت الصفة في تلك المرتبة صار ثبوت الشيء الذي في تلك المرتبة له
نفسه وان كذبنا ثبوت الصفة الذي في تلك المرتبة اذ ليس
نفسه فيها لا بعينها لم يتصادقا وما ذكرنا ليسا بنقيضين وقد
مر بيانا على الحيثية فعلى ليس الانسان من حيث هو انسان كاتبا ولا
لا كاتب ولا واحدا ولا لا واحد وهكذا الى الانسان من حيث هو ليس كذا
وكذا حتى يعم السلب لاجل التعميم عارض الماهية منها ولا يختص
بعارض وجودها فان ذلك لان للماهية بالقياس الى عوارضها اعتبارين
احدهما عدم الاتصاف بها ولا بنقائضها من حد الماهية من حيث
كانت العوارض التي يعرضها بشرط الوجود كالكتابة والحركة ونحوهما
الاخرى الاتصاف بها من ما احدث تلك كانت العوارض التي يلحقها
مع الوجود لا بشرط الوجود كالوجود والوحدة والامكان ونحوها
فالماهية بالقياس الى عوارض الوجود تخلو عن الطرفين في مرتبة من
الامر وهي مرتبة ذاتها واما بالقياس الى عوارض نفسها فيها وان لم
تخل عن احد الطرفين لكن ليست منها حيثية ذلك العارض فالتعميم
الذي شرطنا انما هو بالقياس الى عارض الماهية نفسها اذ الخلو عن عارض
الوجود وعن مقابله ظاهر فاذا قلنا الانسان من حيث هو ليس بموجود
بحصر الحيثية في الموضوع لا في جهة المحمول فلا يتوهم النفي الى الوجود
بنحو عام اي وجود يكون عينا او جزءا لئلا يلزم الوجود مطلقا فلو لم
يكن الانسان من حيث ذاته اي بشرطها الساعر الوجود مطلقا بنفسه
نفسه وهو باطل بخلاف ما اذا قلنا بالعكس فانه اي بالتقديم
او بالسلب الوجود بالقيد اي ليس الانسان في مرتبة ذاته موجودا

للمهوي السو ربما يا كما يحمل عليها مطلقا بماما ما يحمل في جواب ما هو من الجنس والذات والحقيقة

الشيء على الوجود ذكر المطالب بقوله معظم امر المطالب ثلثة علم مطلب

مطلب هل مطلب لم وما هو الشارح والحقيقي وقد واستشكل مع هل البسيط

هل بسيط ومركب الشيء سوى انسا ما هو شيء السائل مما فرد بواسطة

مطلب اي اين كيف كم متى وفي كثر كان ما هو لم هو كما يكون ما هو هل

هو اشهر والاخساف الاول ساقت في وجودي احد المطالب فالمهية

مسمى ما هو والسائل الاسم والذات والحقيقة اي كل واحد بما يحمل

عليها اي على المهية مع وجود خارجي فلا تقول ذات العنقا وحقيقتها يل

مهيتها فان المهية اعم منهما لكن ربما لا يراعى هذا الفرق ويستعمل كل

بمعنى وكليهما المعقول بالمعنى اذ معلوم انه ليس في السواد امر يحاذي

كونه مهية مطلقة او ذاتا وحقيقة مطلقين وفي المهية الخاصة اعني

اللون القابض لنور البصر وليست اي المهية الا هي من حيث هي اطلاق

للشكك كقولة تم وما ادرك ما هية ليست كل مهية من حيث نفسها

الا نفسها لا موجودة ولا معدومة ولا واحدة ولا كثيرة ولا كلية ولا

جزئية ولا غيرها فكان الوجود والعدم ليس احدهما عين الاخر ولا جزئه

بل الوجود وجود المهية وعدم كل كل واحد منهما بالنسبة الى السواد مثلا

مرتبة معقول فيها لمستوى بعده نقائض مهية وان يقع المهية

عن المرتبة عامر لان معنا ان كل واحد منهما ليس عينا للمهية ولا جزء

اه ان لم يخرج عن احدهما في الواقع على ان نقيض الكتابة في المرتبة عدم

الكتابة في المرتبة على ان يكون الظرف قيدا للمنفي لا للنفي كما يقال

الكون اي كون شيء في تلك المرتبة اسماء المقيد بالاوصاف نقيضه

لان نقيض كل شيء رفعه دون رفعها مقيدا بالوصف فاذا كذب

ولا شرط كان الاشتراك من اول شروط بان يتم وهو كلى طبيعى وكونه من كل الشيء

لا يصدق هي عليه هذا الاعتبار كالجواب اما لو داماد حرف قلنا
كما ان السران المهمة قد توجد شرط الا ى ان يصدق مصادقها شرط
ان يكون ذلك المعنى وحده يكون كل ما اشاره واذا ليس يكون
جزء لذلك المجموع ماداً لا يصدق عليه في الوجود فيصح حمله
على المجموع لا بشرط الحمل وهو الاتحاد في الوجود وقد يؤخذ لا
بشرط بان يصدق مصادقها مع جواز كونه وحده وكونه لا وحده بان يقترن
معه امر يحمل على الجزء وعلى نفسه معه والماهية الماخوذ كذلك
قد يكون متحصلة بنفسها في الواقع فلا يكون امر ابهمد للحمولة على
اشياء مختلفة الحقائق واما يحصل بما ينضاف اليها فيصير
ويصير بعضها احد تلك الاشياء فيكون جنسا والمضاف اليه الذي
قد وجد لها عند التلا شيء في الوجود يكون محصلا فصلا
هو عين تلك الاعتبارات او بشرط شيء او لا بشرط الشيء كان لا شيء
ومن ارادها او لا بشرط شيء فهو الذي تكلا الاشترطه ومن اوضح الأول
والاخر ومن يصدق عليه ولم يكن الاله ماهية فهو كلى الوجود
المنقسم الى الوجود المطلق والوجود المقيد فراى الثاني كلياً طبيعي
وصدق الاول ان وضع في بعض العبارات لا بد ان يصدق على الوجود
لزم الخارج وكونه اى بحد ما يكون اى وجود فيه اعني
بشرط شيء المقيد بشرط لا بالمعنى الثاني في الماد الماد ومصداقها
الماهية موجودة كذلك وكيف يكون فيها وجود اوسع
عين موجود العين فهو العين معه مع انضمام نسبة الحمل
واما فهو الاتحاد في الوجود وهذا الجزء من الاشتراك الا على وجود

والساقط عليه بشرط شيء ليس الا محصلا ولا انقسام الا باعتبار مخلوطة مطلقة مجردة عند اعتبارات عليها موردة

من حيث هو بان يكون عينا او جزءا لا مطلقة اي مطلق الوجود ولو بنحو
الانتزاع من مثل العرو واتحد به مولكنا بالنون الخفيفة مثلا فاحترز في
الوحدة بعدم السلب عن الوحدة التي من حيث نفس الماهية لا مطلقها
وهكذا اوفق وقع فانه بعدم السلب تريد لك وما ذكرنا اولى والسلب
في قولك الماهية ليست من حيث هي كذا هو سلب الا تحصيلا لا موجبة
عدولية حتى يقتضي وجود الموضوع اذ في ملاحظة الماهية من حيث هي لا وجود
بعد ولا اقتضاء ثبات الاتصاف بها اي بمقابله حتى يتوهم ان الماهية
اذا لم تكن في مرتبة ذاتها موجودة فهي فيها معدومة وان لم تكن لها
كانت كذا وهكذا عرفت في اعتبارات الماهية التي لا مخرج عنها مهم
من المباحث مل حرر في الوجود عند اهل الذوق وقد تمسك بها في
كثير من المواضع فالماهية مخلوطة ومطلقة ومجردة عند اعتبارات عليها
اي على الماهية موردة من شأن الاعتبارات لا بشرط ناظرا الى المطلقة وكذا
بشرط شيء ناظر الى المخلوطة ومعنى بشرط لا ناظر الى المجردة اسمع الى
قول اي اول معنى بشرط لا انه قد يسمع عند نفي الوجود عارضا لها
وهذا هو المستعمل في مباحث الماهية مقابلا للمطلقة والمخلوطة
فهنا المجردة عن جميع ما عداها فلا وجود للماهية المجردة في الذهن
فضلا عن الخارج فان قلت فكيف تكون من الاعتبارات الذهنية
قلت هذا نظير نسبة المعدوم المطلق وتقسيم الموجود الى الثابت
في الذهن والثابت فيه ثم ... كما ذكر والثاني من معنى
بشرط لا ان يؤخذ الماهية وحدها بشرط ... عن لاحق
هو داخل فيها بل من حيث هو امر زائد عليها ويحصل منهما مجموع

هو الفرد الموجود العقلي اي يوصف بالجزئي الا الخارجي ولا الى الشر الا ...
كان ... حادثا كان له وجود ثم اذا كان موجودا كان ... الذي ...
... [illegible] ... والطبيعة ... كما هو المفروض
... وهكذا ... الافراد كالانسان الواحد ...
[illegible]
[illegible]

الطبيعي اولي واحق بوجوده مما هو الآ من آحاده للاتحاد في الحقيقة فاذا كان موجودا فهو
الموجود وموجود كما لا يخفى على الفطن العارف بالمسائل ولما ذكر ان
الطبيعي موجود وهو المهية وهي موجودة فالمهية الا انها اولا ثم الوجود بالعرض
في العروض بالنسبة اليها لا واسطة في الثبوت ولما ذكر ان ثبوت الطبيعي وجوده
بالعرض وتحصيصه واسطة العروض له ومعناه ان اتصافه بالوجود بالعرض اذ المتصف
هو الوجود الحقيقي وقد قال ان الحصول للوجود اولا وبالذات ثم
للمهية ثانيا وبالعرض ولما ذكر ان التحصيص واسطة في العروض وهي ان يكون
مناط الاتصاف ذو الواسطة بالعرض لشيء واتصاف نفسها به بالذات كما
في الحركة وفي بعضها حقيقة السكان فانه كان حركة السفينة وحركة جالسها
وفي بعضها حقيقة كما في ابيضية الجسم وابيضية السطح وفي بعضها الجسم
كالجنس في ان تحصيله حيث يطلق على الفصل محصله اي محصل الجنس
ان لا مرتبة له في الوجود يكون فيها ساذجا عن الفصل لما كان جنس
في فصله ولا سيما في البسائط وكل منهما تحصيله اشرنا اليه
العروض في الطبيعي بحصص المهية ووجوده هو من الا ... على
الجنس والفصل فالنظر الدقيق والبرهان يدل على ان ...
اما بعد الشرائط فالجنس لدى الواسطة هنا حقيقي ومجاز السلب ...
المهية في الوجود اشد من الجنس في فصله فحصولها به اشد من ...
به ذاتا الكون اي ذو الوجود ذاتا ما له الكلية فهنا تحقق وهي اي الذات
المهية التي المحكوم بالوجود ذاتا الكلي الطبيعي ونفس الطبيعة التي تعرضها الكلية
في الذهن ومعلوم ان الكلي الطبيعي نفس المعروض والمهية التي هي كلي ولا
جزئية ارجح ... اي نسبة الطبيعي انه حر ... عليه الكلي

ثم كاسا المعرسه علوحوا لو فالحسم والمعدله والكا
سابق المصلح بالاراده من السابق والرها ده فهو اي المصل ان
آن دعلى الا اي سما , ه ه ي لها لها المحوط وهد م
ع ه فلا لعساوبال هعد ب ل كل واحد من ا سابه والى ابدا وبالا
كه وصومسرفه ه الوهم وي الاسياء ومثلا الدهر الجوهر ام
ه المادى ومن الحسم اسم الطبائع ا الا الى ر حر الكوا اعم
سم ما الامور وما ود ا ا السا و حصل الاصوب كل اصل اسما
الم سوه مرلا ب الر عو كوسه لمعنى ر ورسوها سم
له ى وا حد الا ا وص الا سا ورباه الجعل المعدود
من الاشرو الا بابى ك يطى با السلسل الى صوسالا
مراها ر اليع ا سداه ا ر ب ا عاا اكر الى
سيرل ى فهما ى يح ح ل ه و ه ؟ ام ا و الى فى ا الركب
حواه الموريد وه من المحسوس الى ه ما هما ع ب وسا الاوهام
له ب ه الوا الاعلا حد ها الارا بل اساهم الصا الى الرصو
اسامر محدلها و ى ر امد اقطعا و ارساق ولكن لكلا وحدا ا ها
فهو السر رهل وسعد ه فيها الا برابعد ثم الى الثا ى
سده ها ه هده اعدا الا ا و س ا و ر كر العصل السدالى
مرالمرشد الجادي كرم الد ا و د حرر ر على الماعليه و سر المعوى
كانا مكيين لى بلو الكلام على الا ملامه او وجود ها كانها اى منهما
دافعه اقوال سلسه ما ذهب الى كل طاسه الثاني فهو ان الاحوا
رمصله في العين مهسا محدود وجود الذي صعرفان المهر لما كانت محصوو

والفصل مطلق اسطقس
كسه الفصل وواحد
وقد يكون المركب منها
ما دام فصلا الاخر ونا
كان ذا الفصل لها صم
هو واو يستلزم نوعيا

مكانه وقد يسمه او بينه لا من حيث انه السلب عنه من حيثيا بيا
مكانه فيوهم انهما فصلان في مرتبة واحدة كالحساس والمتحرك بالارادة
في الحيوان وليس كذلك لان الفصل ملزومهما وهو واحد والفصل على
وهو لازم الفصل الحقيقي كالناطق او النطق للانسان فيه بلا شبهة بيا
اذ لو اريد النطق الظاهري كان كما مر او لو اريد النطق الباطني اي
ادراك الكليات كان كما او اشار الى انهما لا وكلاهما اعراض لا من
الجوهر النوعي ولا يحصل الجوهر الجنسي مثله الصاهل والناهق الحساس
والمتحرك بالارادة وغيرهما وقد يقال انهما اي المتحرك لا سيما فلا ا
الفصول واشتقاق اي المشتق منه والمحكي عنه كمثل الفصل المط بهر
الملزوم ككون الانسان ذا نفس ناطقة وكون الفرس ذا نفس صاهلة وكون
الحيوان ذا نفس حساسة وابهام ذي جنى فيه ذا نفس لا ار و اللفظ الى
الاء بيا اللا ان المعرف اليه له والافتقار اليه الى الوجود لا
ا ط فصل حقيقي لكن ادا ادا سر طلا لحي ده وجوهاري ودا
ترله له مطلقا وترك ان يحسد الجوهر مثل الاخر ونا في
او مادة مرتبا على الاشام وقد تم من الا والتي من عا احد و
فصله قريبه وبعيده ما اي بحسبه ذلك الى لا اما ا
فصله الاخر ونا وحيط فكه بد ودسا حصا لما روهذا الا ان
سببه الى سورته قال الا صور التي هي التي هو ما هو الان
ذا الفصل ذا اسم لها اي الا الى هيولى ولما فيما اي وجود
الكل ضمير مطويه في وجود فالنفس الناطقة التي هي الفصل الاخير
في الانسان الا ليحط الجسد والبسيط ما لجمع الكمال الى الجر

الاربعه الى في كل كم فعلنا الكل لصار احرا بعد الكل افرادا اي كل فرد
فرد وباسها الكل موعا ورد بسرط الاجماع وبالهاما في قولنا او بالطر
اي الكل مجموعا بسرطه الاجماع والاهمام في قولنا او بعض الاجزا
التي بالاسارى الكل او لكن المجموع سى وهذه المجموعي احسن
كان دا الراس وعما الرها اخر وهذا السلسه مثل
بقولنا موسار [illegible] الاجماع والا [illegible] الكل الافرادي اذا
ادا عرف هذه [illegible] بالاجزا بالافراد الكل [illegible] وكان [illegible] الاولى
على الكل [illegible] بالاجماع الا [illegible] [illegible] الا [illegible]
اعسادى [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
والما [illegible] الا [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

ممولة بالعرض في العار وسلك الاحزاء ومقام مرها وسببه مهماتها
محلمه وكلها في ما [illegible] واحده هد اذا طرا الحمو المهيه
بالعرض واما اذا ط بالعدم عموالهيه بالذات وان الوجود هو المحمو
بالذات ولا معامر [illegible] للاثر في العدر [illegible] الو [illegible] وصلا من سا ط
الذات او مركبها ما كان [illegible] الصحاب الهول [illegible] مهاذا الوجود الحو
من يقول بلهم ارالله [illegible] العمليه المالمه كيف تكون مطابقه الامر
[illegible] وجود [illegible] هواها سرع من [illegible] السط [illegible] ارا
واسه [illegible] ام باهد حرباب اهل او اكرم [illegible]
الاسرار [illegible] ماله [illegible] لها كل [illegible] اعتبارا [illegible] الرال
الاجزاء فالمرجع معلوم [illegible] الوجود [illegible] الصور
الذهنيه [illegible] مرلك الوجود [illegible] كاسه
المفاهيم الله [illegible] الان ما [illegible] الثاني
عر [illegible] واما القول [illegible]
[illegible]
[illegible] الدهر
[illegible] في العمر الحار [illegible]
[illegible]
[illegible] الكل في
الوجود [illegible] الاولى [illegible]
الداسل على الحاصيه [illegible] كال
هو كالاسكال [illegible] الاعتبار

كلما اخر الحوصل الانسان الصادر عن الشخص المعين ا الشعر الذاتي
الغير الصادر حاصل هنا دون التصور لا يمتنع صدقه على كثيرين عشرة
ما وهو اي كون الشيء بحيث نسبة له باعتبار في ... ما
ا اي المعرفة له بالقياس الى المشارك ... ابهام فاذا لم يكن له مشارك ا
الى ... الة بحيث ... ما ... الا ... للشعر عن الغير
احدا ... للتصور ... مانع صدقه والتي على كثيرين ... اما ...
لذات ... كالاول ... فان ... وحده الذي ... ما
او ... على الا ... وهو على ... اما ان يكون ... بالقياس
في ... التصور عليه ... امكانه الذاتي او لا فان كان بالفاعل لا يمكن
النوع ... مال ... فان ما ... وانما ...
الا ان ... امكانه الذاتي ... او ... من ... كل واحد
منها ... اي ... بالفاعل ا ... كون
... الى ... الخارج ... ا ... لا ... ا ... كذا
كذلك ... امكانه الذاتي بكامل ... لا يمكن بالفاعل ...
... الذ ... الى ... ولو ... ا ...
الحد ... الكرة ... بالنوع ... التصور ... او ما ... دلالة
... لا ... ما هو ... الفاعل ... الكرة ... الا ...
... ان ... الله ... ما
كالمولد ... والنوع لا ... معه ... كلي ... الادراك
اي ... ولا ... بالمعرفة اي ... المعرفة ... لا ... الكل
والكرة ... الادراك لا ... الله ... الا ... والدلالة

وبالقصد للقائلين من تركيب الجسم عنده الهيولى يطرق الحكم بفساد
حكم على المادة بانها محل وعلى الصور بانها حالة وعلى الجسم انه مركب منهما
فالعدد من هذا وما اليه بالنظر الى ان بعضا كانه اي بين الشيئين فيحصل
الصور بعد الهيولى لا بد لها من تجرد عن الهيولى في المثال ما فيه الا [illegible]
وكان مثلها اي ومثل الصور النوعية الهيولى الناسية كمثل الصور
اخرى والامر في المناسبة [illegible] لكن قول الحكماء العظام الذين كانوا قبله
اي من قبل المصنف هو الراسخ لا اصحاب [illegible] هو الالتئام التام والحصول
في الشخص عن جزئيه مع الوجود وفي الاعيان متصل بالذات تشخص
مستقيما [illegible] والوجود [illegible] وهذا اي ذكر الشخص
نحو الوجود مذهب كثير من المحققين [illegible] الى وحدة المادة من قبله
اي للشخص الجسمي وهو نحو من الوجود لا امارات الكلية [illegible] الاصحاب
جعله امور زائدة [illegible] بعوارض مشخصة [illegible]
عنه ليس باعتبار [illegible] وكل واحد من الكثرات [illegible]
من جهة [illegible] الاجزاء [illegible] اذا اخذ مرتبطا لا [illegible]
بها والا [illegible] الواحد
كل الاثنين [illegible]
الوجود الشخصي الاخر كل واحد منهما بهذا [illegible] امارات الشخص [illegible]
لم يكن متشخصا [illegible]
فكان [illegible] الانسان [illegible]
فالحاصل [illegible] الى كل جزء [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] والشخص [illegible]

بالعرض والواحد بالعرض اما ان يتحد بالنوع او بالكم او بالكيف الى اخر اقسامه
والاقسام الوحدة [illegible] قولنا ووجوها احد عشر [illegible] واولها
الحقيقية حقيقة الى عدد وجهه وعرفها اصحابنا او اليه [illegible]
ان لو العقول عطف [illegible] الى [illegible] قولنا [illegible]
في الوحدة [illegible] الواحد [illegible] الواحد
والوحدة الحقيقية [illegible] الواحد [illegible] الوحدة [illegible]
الشي الذي لا قسمة له [illegible] الوحدة [illegible]
[illegible] الوحدة العددية [illegible] الوجود [illegible]
الوجود لا [illegible] الوجود [illegible] الوحدة النوعية والجنسية
والعرضية [illegible] والخصوص [illegible] الواحد [illegible] الواحد
بالعدد واما [illegible] او [illegible] الواحد
للا [illegible] او [illegible]
[illegible]
والا [illegible] وهو
[illegible]
[illegible] الواحد [illegible] مفهوم
الوحدة [illegible] الاوضاع [illegible]
[illegible] الكثرة [illegible]
[illegible] العرض [illegible]
[illegible] الوحدة [illegible]
[illegible] بالعدد وهو [illegible]

الموجه ولده الفريدة التاسعة في الوحدة والكثرة [illegible]

[illegible] عن الوحدة كمثل ما ساوقها كالوجود

الوجود لعموم الاشياء فهي اي الوحدة اعرفها لان الاعم اعرف و [illegible]

اعرفية الاعم من الاخص [illegible] في ذلك الاعم [illegible] و [illegible]

الاوسع الاعم [illegible] ذلك من الحدود والكلمة [illegible] الروح

[illegible] لمي من [illegible] الادراك [illegible] ولا [illegible]

[illegible] السمة [illegible] الوحدة عند العقول اعرف وكم [illegible]

الكثرة [illegible] مفهوم الوحدة والوجود ليس المراد [illegible]

وحدة [illegible] في الذهن اي [illegible] لكن الوحدة [illegible]

[illegible] الوجود [illegible] الوحدة فان الواحد [illegible]

[illegible] الواحد [illegible] وهو الاصلح في الاصناف [illegible]

[illegible] والعرض [illegible] الا [illegible]

[illegible] الواحد الا [illegible] الوحدة

[illegible] الواحد [illegible]

[illegible] الوحدة [illegible] الاول [illegible]

بالخصوص واما [illegible] بالعموم [illegible] واما واحد [illegible]

[illegible] واما واحد بالعموم [illegible] او [illegible]

على [illegible] والواحد [illegible] اما [illegible] الطبيعة [illegible]

للوحدة [illegible] مفهوم الوحدة ومفهوم

[illegible] الاقسام [illegible] والمناسبة [illegible]

[illegible] واما [illegible] والمعنى [illegible] بالنسب [illegible]

بالعرض

الحمل الذاتي الاولي وصف كل مفهوم وان لم يوجد والصناعي السابع الحمل صفا
مفهوم ما انما مفهوم غير فهو من الاول انما هو واحد وما كان في الوجود عرفا

وعدها من اقسام الواحد العرضي وفي المشهور بالحمل والسالكة للعارفين وقد
خصص الحمل بالاتحاد في الوجود والا فهو مشابه للهوهويه وفي المطارحات ا
اطلق جهتي الوحدة والكثرة بالاتفاق ولو اريد بالتام الهوهويه
فما المشهور الاعم وفيه اي في الحمل من جهتي الوحدة والكثرة
تقسيم الحمل بالذاتي الاولي وصف مفهوم به اتحاد فهو عين ذاتي
مفاد ان الموضوع نفس المحمول ذاتا ومفهوما لا وجودا فقط كما في الحمل
السابع ولكن يتغاير بخصوص اعتبار كاعتبار الاجمال والتفصيل في حمل
الحد على المحدود وكذا اعتبار الشيء بحيث يمكن ان يكون غيرا في ذاته او يمكن ان
يسلب عن نفسه وما احتاط لا كل بل كما هو هو كما صرح في مبحث الهيات
الانسان من حيث هو انسان انسان لا غير وفي مبحث الجعل انما جعل الله الشمس
شمسا بل جعله موجودا فان المشمش في ذاته ... نحو
وسلبا عن نفسه محال كما قالوا كل مفهوم ان ... وحده ولا
... يقول مقدم بالاولى من الحمل بالاتحاد ... ما ... بالذات
لا يجري الا في الذاتيات والكل اول الصدق والكذب والصناعي
السابع الحمل صفا فيما في الوجود عن المسائل وكان بالمحمول
... فهذا الحمل هو ان الموضوع والمحمول متحدان في مقام الوجود مثل الانسان
كاتب ... وجودا او واحدا فهما مفهوما ... احدهما من الاخرى
التسمية ظاهر ... والمواطاة والاشتقاق على حد والمصاف
... الحمل المواطاة ... وكذا الحمل الاشتقاق
... لا ... انما ...
وعدها ان مركبة وبسيط ... اي ... وتعدد

قاسم الذات بعد التعدد يسمى المساواة كالم ذكر

والوحدة النوعية يسمى واسطة التوع

مماثلة تساوي تسمى مساواة

و واحد بالنوع عن التنوع ويسمى التماثل نوعي

كمه بعلاقة كذلك بالوحدة هو هوية

الا فليس الوحدة المسكية هي المقدار ان يعد واحد وان يقبل القسمة
كالجسم الطبيعي الواحد وكون واما ما كان الجسم ليس الواحد بالعدد مما
محل في الجسم كالسواد عرضا بل القسمة بالعرض وكذا المستوى الواحد
بل الطرف الواحد فانها اضافة بل القسم الوهمي العرضي لكذا يسمى بعض
المكسة بدايتها واولشيء منها والوحد السابحة ما اي وبعده واسطة
العروض بعقول على نوع وربما اد و بوجها في او احد
الانسان وكان الانسان والفرس ايم اما والمراد السابق
واحد حقيقي واسطة في العروض لو ما و ... كذا الرسم او احد
حقيقي واسطة في العروض لو ... د ان الفرس بالرسة الانسان مثلا
وصف لزمالر ولزمه ... الا ... لهما فكذا ... ا ...
اقسام الوحدة الحقيقية ... او ... ان ... مساوي
ان وحد السطح ... الطرد الاتحاد ... او سوى عدد ما
كما وكيفا نسبة ووضع ... و واحد بالنوع كزيد وعمرو
عن الواحد النوعي كالانسان في ... الانسان ... ان يحمل على
الامر فان احدهما كالانسان ... والرسد
الفرع عن الفرع ... وان الطرفين ... الى ... اتحادهما
وهي مقسم للحمل ... للو ... من معلقات الوحدة
والهوية التي هي ... الى ... ان يقال المراد
اما مقابلا او ... او ... الراوي الداسة للكثرة ومن
معلقاتها ... بعلاقة عرض لذلك ... هو هوية
هذا اي الهوهوية هي الحمل ... هو هوية الاتحاد ... الحاسر واله ا ا

وجل

وذا ما لنا سلم وسل ولوده فاهد فلكان من عريه مائل
ارعه عقلي الاحكام مفهوم موجود مع الشي لكل عرض احما الاماصل

لعدم ما ليس له على الاباء علاوه الا جهة او تحصه باع الاسط
عند ه الاحكام تراصا الا الصفه المرصوفه ان الاحكام العقلية لا
تحصر والحد من الامام و على العوامل ، ويرد من وصل الماله
الا بالمعروف اصلا اسما او رد وهو الوجود ولو دفعه
اى امر للرد وهو خارجى ولا دهى بيوم بالم ه ولو ساما دهسا
وذكر من باب رب بالشى ملها او دبا الشى ان مفهوم مو
مع الشئ اى الصفه اعرابه بالقول العول الا الوجود وسلطا
من ولا ا سا سبله مع جرم الر د المعنى وهو موا بيه مع الا
لا معروم الملد الا فرد من اصالة العموم للوجود كالمراد
لكن الصفه لم يكن اما بحادثها ما كان معدوم من الد ر او
كان عادتها لم يكن جيلا بل سمه الا الوجو فاتحاد هامن لا منصله
ما بامرل دولما الذكر للور وفيه لا بارجار لا ده اوالاحد ما
ما سه ولا ده مدد الصفا لصاط المر ردما الما الا سا بم
الاوع كا ا ان السد ا رالعرا ع و و و الا ما ل اصا امرقاما
ب سا الكا ما الا ه سا امرا التالاقا ا ع مع
ومحل دلسه من ما و د من رتد ده الا مرصعه للدلالة ام
ل واحد من ه واحد و ن ان واحد م مد و ده الحل وهل محل مائل
السواد السا ن الا مر ي الر حو في محل و مسد وهذه الجهه دسـل
ل ما الا الا الو الا من ح را هد من جس رهد و د
ا ر ده محل بها الجمعه ن فيما ن ر ر مع عوض عن الد ما السه
او الـ لا ان الماكن ر و الـ ه حرم الماما من اله ريعت ان الماما

ل

وبالمواطاة والاسماء سره وعرضها مركبة
وبدال الطوالهو دراهو سم لسط مطلعه

الدال الطا ه ، عماال حملية بسيطة وعرضية والحملية مطرد كـ
اعلم ان العصية سميلة على عصد من حيث الوجود وعصدالكـ لو ادا ا
دل الدار صاد ان معا كل ، و ا ا ا ا له
الصاحك فاذا كان موضوعها امرا محققه صا ويسمى اذا الموضوع
كان بسيطة واذا كان امرا موضوعها بسيطة مركبة كانت
وعرضية مثل كلها ومطلق لا جزء وكل مطلق الثاني مما كل
اجماع النقيضين محال فمثال هذه القضايا ثبو سر محمد الطرين
فالاوضع معه وهما اي يكل مال بمر و عسل علما المد و م
المطلق وبطا امر كان كذالك ايضا ما به محض حويا في صدق حملها
هذه العوارض والطالبة البسيطة محال من احوال ومثل البسيط عرض
وجود شيء والطالبة المركبة ما حاب من المد الا بها المركب منها الام
وفي بسيطة الطالبة لا يحويه فا به الد ه ا ا م
البسيطة ايضا وسمى هو الوجود عنوان هو سر المد
لا اعني ا هو مثل الكلام الا بهذا الثبوت يكون فرع ثبوت لما يكذا مثل الله ا
وهذا الثبوت ان يكون معناه بسيطة ثبوت شي لشي لما كان الا بها اي البسيط
ثبوت شي في نفسه لا الوجود له ليس من العوارض الخارجية والد ا
امر ممتنعة وجود في الوجود حتى يكون ثبوت شيء لشيء وهي اي القاعدة لا و الى
مساعدة كلا كون الشي هذا الطريقة مثال البين عدم وجود الاشكال
واما عرض قد صار علم الحال لم قد واحد او بما ا البتا الطو
با الفاعل والمدلل هو المعقول لدوالى فعال ر ثبوت
ثبوت المنتسبة اي ولو بهذا الثبوت لا ثبوت لاستلزام سدع
الناس

وان سول حصول التصورها في الوصلة فكان اسمى بامرالمرء وعما الناس وهو اصطلاح فاطمو ناس

آ مصطلح فاطمو رياس على المعمس في كتب المولات لعسر اصطلحوا

علينا لسهل المعلل وما يمامل وجوده وعدى القول

الذي يعتبر فهو السلب لا باعتبار آ ستهر اله رمله العلله

في العلل والمعلول في تعريف العريف والقسم ان الذى الى المرهرا

مطالعاضا ولو امانا ما او با بعد افعله والى المعصر المرمعلوا

من قبله القصر ابالذا الوصل لا بدمن فيه ما ا معل ومن خارج

ر ما ما حل و لا من السند البغيض انا المعصر الاصرى فاعل سل

السما دا ونحو العا له ولا البعد او يظاهر كر للعوام كا سطلوعليها

على العوام وكلو د العامل الا ماي و الاحله الوجود حاصلها عاسرونا

آ اى ما له الو و حاصل وفاعل م للفاعل اقسام رهي بالطبع

او القسر كل اوفيه ود و به لا ريح او بالقصد او بالحر بالتسرواع

مارعوا الر بالتحلي م الا سانا وا رضانا دروا اول الدائم امر الى حر

ص طد مطمه بارهها لصرا الفاعل اما ان يكون لرعلمه لم

اركلا والا الحر ا الار الامر لم لما سه فهو الفاعل بالطبع او فهو الفاعل

بالقسر الاول آ ان لا بكون ارادة فهو الفا ا بالقسر او يكون

واما ان يكون ملم تعلم مع بلا ا ى ه يكون له سدا فهو علم الشا

معلما بالاختيار فهو الفاعل بالرضا ان لا يكون علمه به لا سا غا

واما ان يسرع علمه بالداعي الزائد هو الفاعل بالقصد لا بل يكون

نفس العلم علما بفسا لا حارل واما ان يكرر دلا العلم بالفعل واثبا

على ربه والفاعل بالعناية او لا بان يكون علمه ذاته الذى هو عين

ذاته وذلك هو الفاعل الاجمال بالفعل جمع عن الكسب المعصل فهو

اما ماثل الوجودتا ار سعلها صادقا ويدوم بمدا الموجود مم ما ه العدة لانها

وان كان بوجه من الغريه لكن جهة الاتحاد والا هو به علمه ما الادم رك
تكسرتم للتوعيه اي التماثل امساع نوع احد مطلق والمتماثلين ود الا النوع
احد ا ما ر يه في اللهمه اذ اسال الوجودبار ا ما ه الى يعمه الحسر
المتماثمها اما وجودبان واما عدمياو وجودي والاخر عدمي الحاصر اما لوا
ان يعقلا معاثما سانهان ودوريه اي از كان الا ما الا حرد سس
ولم يكن احدهما معقولا بالقياس الى الاخر فهما ضدان با ر ح م ا ي
د م ص ا ر بالمتعصين يمتنع اتصافهما كلا ا وان اسرفه
اي لام دا ه المتضاعف اي ادمسه فاله مدين اسطر ر ال ده ال ه مس ود
كالعمر والعم حسابس سماعا به الاقا مما كله اذ اكانا اوحر سس
وان تماثل الوجودي العدمي فما اي تماثل اسه ا ا ه ر ما
الا انه فهو وبسه وفي كتب الحكماء كسرا ما يعبرعن العدم والملكة اله س و
القسه رهي بضم القاف وكسر ها ه لمال ، ا عمو م اسر بالتسا ا ك
والملكه لساكان سوء اعتبر فيها ا ا حا ا ا الو ا ، وا ا س
اما ا ر سوى اسام الملكة والرف كعدم ا له ع في الكوسح او لا في الوقت
وعالي وسواكان امالمسه موعا مسا ال هد ر القسمين ما والطر داو
ساعا اكبر العمر كان ه امرا المدر ر الذكر هصه ا ما كمر اي هما ل
العدم والملكه مرود ومرهامرا عدا فرع الو سو م مع ا ا ا كه
ومرمما وا لسه عصا الوع لاعسب السحص وان فول حصر بالسحص ولا
بصر الوع والجنس وما في الوقت لاقسر فول في عمرالوقت سه ا ا ل
العدم والملكه للسر فدكان ايمي م دكرناه مرسمسه المسهوري وان الفرق
عسد الناس لاالمعنى الاول فانه سمي بصرو المتواصل والعميم عمم و مو

في الازل الشاهد ودوامه   وعن رهم الصور عوارضا ا
وهو الذي سمى المساء بالقضايا   وعند الاسراء لكل باقي ا

مع كونها فاعلا بالطبع للحدث الدائم والاحالة وسوها والعمل الفاعل بالارادة
والقصد اذ الوحطا من حيث ان هذه سمى بامر الله وتلك بامر الله من حيث
الكل بامر الله كما فاعل من ماله تحت عسكر و ان الله الرحمانية بعثا
احد اقسام الا ما في الاول بعد سـ اسما به الا ساده من اقسام الكل على
عـ الـ السديد وهو الا فاعل بالتجلي دور واه من الا ر ـ او د و ـا ه
للفعل بما هو المعروف في القاموس روى الحد مرو ا ـو ه
و روا يمنه فهو راوية للمبالغة والحمل وسله فاروي و الى لدوشم
الا قهم بالما و في الرحل سد على البعير لئلا يسقط والقوم استقيتهم اسقي
والظاهر كلمة ان الروايا مصدر سمر ليس الكل رهوا الاول بمعنى
لذي المسا فاعل بالعناية لانهم يالون بالعلم السابق على الايات المسا
لروه والصور المرتسمة التي هي على دا به عوارض الذات المقدسة ولكنه
عـ الهم اي عند المسا لصور علمية عوارضا الالف للاطلاق و ما ل
بالرضا كون العلم بذاته للذات هو بعين الصور عينه وعند الا رها لكل ات
لكل فعل من الموجودات الخارجية اذ الكل عنده هذه او الكل بها او رسوم
الماهيات ما العين لا المورد وكونها عوارض مع سا كله القوا ـهم
او سمه ما سم لا رمها الا تراعي اعيا الشيء السيد وفاعل بالرضا بنا على
ما الظن على السارع وسكم كالمعرى مدافع مسـ لـه تكلم ول رند ما قال
لعل الله حسب انه محل بالاعراض الزائدة على انه قصد او ضد اعي به
عنده تفا فاعل بالقصد عسكر في ان جميع اصناف الفاعل ثمانية
سمعنا في الله الاساسية والرضا والتجلي ادنو سه قطر اما هي
للفاعل او للمعمول يستعمل التعويض معلق بالفعل على السارع وكذا

وبالاحلا الوحوحاصل بالطبع او بالقسر او بالقصد اذ ادما الحى م بالساية

بعناية ويمانه بفاعل بالقسر السمع عماد عوا او بالعرم افادة الارادا لكنه لا لم او

الفاعل بالتجلي ويقال له الفاعل بمعنى الاعم يقولنا اذا الفاعل اما مع بعمله
او بلا علم هو اى الفاعل بلا علم اما الطبيعة لا لم او لا ملايم فعله للطبع ولا
الاولان اى بالطبع والقسر والفاعل العالم بفعله ان حود الاتصال امسل
العام ركن فذلك بالفاعل بالرضا فصد وار وجودا كل على الله امر ما
وحده ولا كى العلم بذاته الفاعل من على بفعله سابقا كما كان كا ساى بهاعا
بالرضا ههه مطوى ماليس به المالية لعلم له له لى ذكر السمل
لقصدا اى فاعل بالقصد المحصور انا الاعيان لكمال من
العالم وعلمه ار فعله بداع ويمتنع ان يكون الفاعل الا سا لسيرا سابق الاستنا
اللاتى الزايد حاصا ساو ورد وده وان لم يكره بل الفاعل العالم
ارادته الحروقع ى فاعل العمر للاعراض العلم اللتى دم الذا رك
ويعلى انه عليه السا وبعمله به لا الكونه بلا ساسا سالرحر
المعلوم والفاعل عناية فهو هو وان بكمر عماد اسابه بالا الا له
المعارعسا بذا الفاعل وسر كلما اى السعاد له الا فعل اسامر
المصدر الى بمعنى اى في العلم بذاته بكل ابه له صراراليه
السابق مفصلى بمعله مطوى عليه بذاته امطوا السمول المفصل
في العقل البسيط الاحكا وهذا هو البسا الاحكا وعن الكسب المفصل
لا كما والفاعل بالرضا لان العلم السابق بالفعل لم يكن مفصلا ال العلم
بالذات علم احكاما الفعل سابق عليه وا ما العلم المفصل بالفعل فهو
الفعل ولا كما ولا كما ل بالعناية ما هي الا حصولا ا ما مفصلا بالفعل
وان كان سابا سابقه ها الا بذ سل اللا سا اذ طبع سا
رابعة تحرامى للمعول العمر وانه عل السر حرماسه هه لسه بعث النفس

والنفس مع علوها المادث   معطي الوجود الالهي فاعل
فامرها كالقوى مدبر   معط التحرك الطبعي واسل

١٣

والنفس مع علوها الحادث بانها الوجه معاه باسما الله الر
والنفسية لا ... معطيها ... بهاسع ... فهي بالسر
... فاول اسد في علو ما كل ... الاصل المخصوص في العرض معود
جميع المراتب ... الحركة الرسط ... الاسم
فامرها كالقوى مدبر فكانت القوى بالتسخر ... النفس ...
فاعلا بالتسخير ... اصطلاح ... الطبيعي
... الفاعل ... الطبعي ... معطي ... الى
عن الاد ... وجود ... لم ... ...
فاعل لكن معطي الحركة ... فاعل ... المادي
لم ... المادة ... فيها ... ... وجود ...
... الفاعل ... ما
... الفاعل ...
... ... الالا ...
والى ... ...
في الطبيعي ... هي ... كما ...
... ... وجودا
... الالهية
و ... كان ... الاا
الا ... الاحكام والاسماء ... القد ...
مصالح ... عاسة ... العلاوة ... كلام ... المعنى
من ... الصديد كما انما المعنى ... العلو ... الحكم

و وهسم لسطر على 	بالقصد كالمر لعلم عاد 	الطامر بالصمر بالعس العلل
سح عماله سهوطها 	مع اعلهار ممر تواء 	بالكرم حرم سحصل

١ ٢

القوى على اسها الوحهس ندى اك راىه والحرمه العملمه اما كون العس عالما
بالرها واما بالمتطم القوى علاد علم العس بالوم كى مىمو وجود ها كان
صورنا صورها اما فى العس وكاس كلمه وهى فعلها را سىلها عر والا
فى دواطها اما ىماس صورها فيها اس الا ىعر العلم ومانه الاس كما
سهل السد الكلام وهكدا واما كعب ىكر عالمه ىدواطها وهى سما
وجودها اللماد واما فى الاس امر ولا الله احوى معرانا لل الكلام العاد
اما كونها ىاما بالمحل ولها المادات سطر ان ... اولا
فعلىم دابها حمعها حو واحد لسط لمامه ىدماعل وجود الها
المكسه وعلى علىها اهاس وجودها اله لسا وان لم كر لما ال ... الا
العلم وسوه لسا ر حا الكون الم ... الا ... مرط ... ىلا
للعقول فان هدا العلم النوه ... ومرا ... الا مرطا ... و
مما حولها ... الفصل الدى هو ... الا ... لى
الكاف ... وها ... اللسر ... الا ...
... ىواحت واعراس ... الا ...
الطم ... على الطم لكونها ... الا ...
الروحاسى فى مرسه اعلى ... الا ... اوالمسر ...
عما على ... الطابع والعسل الكلا ... الا ...
مسلا ... العس فى معام ... كان ... الا ... الا ... المركر
الصعود مه ... الط ... الروح ... الطسر المدلا ...
... حرم ... الطه الد ... العرم ... الا ...
ايه النوسه ... الهوى المرهر ... والد ... ىلا ...

ما له امر لا له ... رسد ما مال ارا حد ... ١١ من سد حسا

سل الطال ماطا له ما معهما ما الطارعد كان ارجح روحسا

لا لهكسر السالعامر ما هو للشرك بهاسه

عدمى اذا حركنا السوفسه عنوعا به ولم نصا فها اسم فهله بالطلا لا النسم البها

لا السسر الى لها له لا بها صادا اسس اسمها و كونه ما مد محسنا له طلح

اى مقطوعا عن الها اما هسه فقطع طريق وصرطها الى الها ه لا انه لا ما سه

لراكدوس كما لى الس لا عامة ا ر من كونه [illegible] مر ا ه و من اسه

سد رحا حركا ار من ال [illegible] مد لا اسما الى السر ما دا اصرح الى الرح

سمى للسعر الا ان عالم الكون الا [illegible] اراله ر [illegible] الا لو

من لوازمه لا ان السحر ما ما لما له سوالا اسس [illegible] ادا الرب

بر العس والجراه والا او ر العهدا ا و رمح لا طلم ما دال

الذي كان دائما ر لسد له الس سو الا رسلا ان نكون ما لا انا

الى الوصا مستحسر كان وهم ١ ١ سا كان له محسا لهر لما

لا مع الفكر و الافكار سلاسحا اله انه فكر بلا ما سر و ال

امها اعلمها او الم ر ١١ ١ له كون ه رال اوصلا ا [illegible]

ال اركرا حوا ه الاحراد ما و الوصه الا مال ال ا ا

معه ا ال له كمركر و هدا امر هما كاملا ال ا دا كولسر [illegible]

عامه ها ال اكل به ما عار عليه و ما السل اما و صلة الم علة العس ا او رطح

تكون مسدا و مع مراح او مع حلو فلو كان مع الطرحادس و صار طا ا ى

اول السموم و هو ان تكون السد العسه هو الحسل في الفعل بالحارف

كالعسل الكاهسه ا ما الى ه عادى ر ما معى هو ان كو صد اله له

هو العسل مع طبع او ملح سا ا ١ الصرو ى بما سوله ما او والحه ه

وهذه التى سد العسس مركز عد بها و الموسه الها لا دا سا

من سمى الحركه لهدا كون ما له للعاسلة والا و سا سما [illegible]

اذ مقتضى الخ فيما ذكرنا علة فاعلية مقتضيها لو اريد عن امر الغير
انه الى تسلسل لكن لغاية معلوله لاتيانها اذ دون غاية بطل الحركة

١١

اتصالا طبيعيا بالمعنى الثاني والغاية هنا بالمعنى الاول والاتصال قد يمكن لغاية
فذلك مثال ما كان مقتضى هذا والغاية علة فاعلية اي موجب هو فاعل
مقتضيها ولكن معلول له باتيانها وهذا كاتصال الصلة السلسلة الغاية بمقدمه
على الفعل فهنا موخر عنه عند غير... في دفع كون السير الثانية
فان العبث والجزاف والطبائع والاتفاقات يبطل انها بلا غايات فلذا
فلو ان ذهبت اي يدفع عن امر العبث اذ دون غاية بطل ان تحدث عن غيرها
في تعديد مقدمات لا ودفع الشكوك بانا نقول الغاية فيما السير الحركة
بالاضافة الحركة عديت شرك تستعمل العين فاعلا كل حركة ومبدأها كالغاية
يتحول بعوامل وفساد قريب اوقرب بعيد واشد ولكل منهما سبب يحوي غاية
فغاية الحركة القاصد المباشر للتحريك اولهما اي غاية الحركة وغايته
اي غاية الحركة بحركة شوقية عن فاعل الغايات كالحجر يتحرك تاما من الاول
فرد اي بعيد من موضع تحصيل صورة موضع اخر فيتساوى انه فيحول نحو
بعض حركة السنة بهوبها السنة الحركة غايته للشوقية انها وغايتها
لا يحد ان غاية السرعة كالتصورات مكانا وتحرك نحو لذلك في موضعها
اي فغاية القوى في العقل مثل غاية الطبائع والطبع ما حاصله فتلك الغير
كانها طبيعة ماديه والطبيعة كانها قوى محرك حركة واسطة وكان الموضع من عرض
الطبيعة فاما انها ليس الا الاتصال للحركة الغاية الحركة الا الابتداء الاخر بل
اعراض دون سوى فكل الموضع من القوى المنسبة في العقل ليس الا
الاتصال الى ما السنة الحركة واما ...عرض احركلما صدق فهو من عرض
السوقية فلهذه القوى للطبائع غايات شوقية غايتها مفعول مقدمة
ان لم يحط مفتيا اي مقتضيا الى السرعة وهو حال من الناطق بعلة الناطق

وما هاهنا على الرأي ما الشرح وما هو شيء وما به الشيء هو هو

ام الكلمة الطالبة من طلب الكل كلها صورها فيه

هي صورته للكل وفاعل صورة للكل

ما يؤدي الى طلب الامر المسمى بالأمانة كنوع من اقسام الدليل والحال وعلى

الكثرة واما الطالب الى تحصيل الحيوان الذي ما لم يحصل لم يوجد وما لم يوجد

لم يوجد فكلا الا بما هو كالامكان وهو الطالب الى ما به الكل ويحل الله

اما الى ما يوجد مصاف اليها واما الطالب الى من الموجود والى

العلة فلا يمكن يحصل بالصورتين واما الطالب منه اشد الخصم

فليس صفة امر يحمله الكل به الطالب والاشياء المؤدية الى الوجود به

وما السبب حركتها هي هذا الطالب وكل شيء من طلب الشيء نفسه الامر وقطع

الطريق وعدم الوصول الى الغاية وهو ما القياس الى سير الانسان الكامل

الذي خلق لله وخلق الانسان الا هو والطالب الى غاية فاذا وصل الناس

او الحيوان او اطفال المولود من الانسان له طبعه الى الغاية وارتقاء لا تما

صدر الناس الناس الاولى وهذا الرجوع الطالب الى النوع والى

الواحد الاتحاد هاهنا الصور للكل وصول طفل بها الا بسبب الكامل الى

الى ان الامر الذي كانها اخر ما به وبين كسب فاعل موقوف وطلب

دوام فيه الى ان كان ويلزم ما بكل وان كان لا تمامه الا وان الله

لم يطلع الكل بها وعلى ما ذكر بل يمكن لا بد لمن يحكم عليها الى

مورد التفصيل الاعام مرتبة الا ان السلسلة الى مرتبتها

لكان كل مطلوب سار الى ما ذكرنا من غاية الاول اشرف الى العلم الصورة

وما به الشيء يعلمه صورته والمعلوم يعرف الصور وما في وتامل

عرفناه من ماهيته اي ما الشيء بماهيته صورته للكل وفاعل وصورة

للكل بيان الصور اسباب من اعتبار انها هي لم كسبها ومن اما اذا

علم صورته للكل اعتبار اسم الكل اعم المبادي علة فاعله وصور

كحركة الريح والنفس فانها الكرهيب ما سبب — وليس في الوجود الاتفاقي

كل المبادي والحكمة سبعة فكن عالمة كما السبب — اذ كلها علت بها ...

لعللها وجودها وجب — فقول الاتفاق جاهل السبب

كحركة المرتعش بالمبدئية الحسية مع الرجع وكحركة المتغير بالمبدئية الحسية مع الطبيعة ايضا فهذه فاعلم ان كل المبادي السابقة في الحمرا ... الصور تكفي ... بالغاية العاملة سهي الحركة على كل حال ... الموجبة فالحيل بالله الحالية والحركة الحيوانية فان كل فعل ... وليس ... الا ان ذلك التخيل ربما كان ... من الطبيعة اركان ... لكن ... لا ان التخيل على الشعور بال ... الا كن ... ذلك ... وكل لا ... كما هو ... اي ... وكل ... الفعل لا احسان تكون له غاية بالقياس الى الشوق ... لطلب الطبيعة ... ثم ... اوقطعوا ... المبدئية الفكرية الذي هو ... وان ... المبادي ... فهذه الانظار الامور المذكورة كلها ... قال الشيخ ... السماء ... هذا الشوق ... الا ... اوضح ... وانه ... الحكمة ... ان ... والصا ... الاتصال عن المملول ... الحسي ... الحيوانية ... والحيوان ... وهي المطلوب ... الحسن الانساني ... كان ... انما ... لا ... حموا ... الفعل ... وان لم ... اي ... واما في ابطال الاتفاق ... في الوجود الذي الاتفاق ... فهو ... لا لعلل ... وجود ... لانها ... الى ... الوجود ... الاتفاق ... جاهل ... الى ... الوجود ... بالطرالي ...

ما تورد

رابصا اماواحدماسمه بسيطراوما له التركيب عم او بصه اوكله
او جمله مع مسمى اولامعه اوماله الفرق في التعدد اوماهو الجزئي والـ اسه

المعر بما او بسعه مثلا لا سر للاسر بعد بعد الناس
رالدى لا احد بلا معرفل السيد والكار اسو بـ االاصل
الاحالله بما اسا ا لصور الناس مراله كالادو للعمو
فانها حسلها سر يا ادا اولا سا واصا اواحدا بالصور
صفا بطع لا اسكر السى عرلا وا باكموا كل للسا على
اصلا فهاالوع في بلا الامر لكلها عامر امر في
كالعسر للحمورالحل الدي عر للـا رحمله لا امر امع سا كا
لهولا الاولى للكل عسكره واحكام سركر بر العلل الا ثم
عمر لمعلم ا ولساد راوما رمطوما بسلسه اوماله الركر
وبكر العمر هسارهما صد مراها للمط ا المال البسيط كالمبدع
الأول والمركب كهده رحال عركرين ساوالماد الد لكاك ا
رالمركبه كالعناصر للرياح والصور البسيط لعسر را با المركب
اعضو السد اوالسابه السيطر كالسبع للأكل والمركب كالحمام ا
العلل الالر اسر اوماهوالعسا العرب الا سلراجع عمرا في
لعال الها ماسمعلعسه كسركا باالمحرلالسا والخاصرها معل عس
راحدوفرعليه الماد والصور العاصركدور الكرمعطر والناصر صور
هدا الكرسي الماله العامركا هاالحصراءلس السكيمرو امر البيع
والكا سركلها ربلد بسهالا را كلسرار اهوالجزئي بالها الركا
ماتكون عشر وارلماما ا همرا دل ا اعم كالطبيب لهذا العلاج و
الحرى كهذا الطبيب لهذا العلاج كالطب للعلاج ومرعليه الواسـ
او اسه اوعمر العاسل بالدليه رالذى للابركون هد للعما

بمال في الجسمية والوضعية امل وه لشيء مصور كالمبر الجرد او صفة
في الشكل والهيئة والفصل به ... او سما ... وما ... بعد اول الا

١٠٨

للحل وهكذا في الما ويعلم مما مر انها اي الصور التي ذكرنا
... فيها الجسم ... الجسم الصور الموسية الشكل
والهيئة مطلقا الصور العلمية ... اما الصور
معقول منه ما الا صور لكل معنى بالعقل ... يكون الجوهر
المادي ... ووانها المعنى ... لكل ... لم يكن ... ال
وبعد ... بالحركة ... يكون الحركات والاعراض ... الصور
لا ... المادة بالفعل فلا يكون ... الا الاعراض ...
... الشكل من المادة ... كل ما ... بها ... الا
و ... الى النظام ... الصور حاصل ... المراد ...
في الاستعمال ... بها الصور لنوع الشيء ... الفصل ...
... الكل صورة في الاعراض ... عشر ...
... على ... شيء عنصر ... بالا ... بها ...
... المادة ... الا ...
... الشيء ... واحد ... الا ...
... الوصف ... ان يكون ... اي ... او ...
اي ... الصفات او لا مع ... فاقهم ... كالهيولى
لا كالهيولى مع العرض ... جوهر كالهيولى ... بل
... جوهر ... الى ... الحيوان
... كان ... الا ... كالجسم ...
... مع ... كالجسم للجسم الصورة
... الجسم فيهما في العرض الحركة ... او ... مع

المعنى

او عرضه كالفعل او بالقوة الفعلية لوحده | فداستهم باسم واحد

والفاعل العرضي للحركة والسكون كما دار الطبع فان فعل الات
او الة الفعل واداة الة الفعل بحصلة الة او روح مصالبه وذكروا
للفاعل بالعرض اقساما اولها ما يرجع الى الجسم والمادة بالذات له
بالمادة وبالعرض للنار وهذا الفاعل بعد الفعول عنه بالذات
مثل الماء للهواء المظهر للاشياء والصور المادية الحالة له
الفعول وكاللذان حامل المادة الصور بالذات كتحريك الاشياء
كالسواد والبياض والعادة بالذات كالصحة للكاتب والعرض اصافر كحس
بذكر ما يكمل كالفصل او بالقوة الاصل واحد الا ان
الارض كانت دون واحد ورد بعض احكام العلة الحاد فداستها
ذات مدة اي على صاحبه مادة في مدة اي زمان النار وعدة اي عدد
النار وسنة اي سنة الناس ولبسنا اي كان العلة الحسا ولا
الحسامية مساهمة النار كما لم يسترد الانار منفصل من لها
منها بوضع خاص اقرب فالقوة النارية لا تؤثر في البعد الا بمادة
الاحساس بما يقع خاص في ذات حاسة والنور لا يصل الارض كما
هو اما لمساحته او لحكمها ام سهل ذلك السلم
طول دائما في الاول الاحد فعصى بوسائط الحركة الجوهرية في الهوية اصل
تأثير ما الى قوى كل واحد منها فهو بالتدبير حاد دائما
واسترط الوضع ايضا بحال السابق بعد الانحاء الامر الى الابعاد
في الوجود بلوازمها بحال المهام لاثما عدم الاتحاد على الزمان
لا احتياج الى الابعاد في الابعاد لتحصيل الهيولى وضع من منعهما والا
لم يكن احتياج الابعاد في الابعاد فلم يكن غنا الهام الى الزمان لان البسيط الى

عويالد

يحكم به السمل ... لس ... حكم على الكل ما يحكم به على كل واحد كان

فعال كل جزء من هذه الرباع دون الرباع فكان ... الرباع

... وإن كان ما ليس مطرد المفرد المعروض ...

... إلى الأسماء السمولة ... الرباع ...

السواد ... كانت دون الرباع ...

الرباع ...

[illegible]

فان المعلول حيث انه ... سبها صانع وسط ... فظله ما في المطرات
كل ... وحده ... صدور دون الكل التسلسل ... بطون ...

انه كله محمول على كل الكلمات وصدور د صدور كل الموجود في لو
كان المراد الحمل فالمقبل انما مشتمل على كل الا صول لكل الممكنات
ولذا قال الراوي المحمول لا موثر في الوجود الا الله ولكن في مقام بيان
صدور الوجود اسنده الى الرب والنظام لم يهملوا اعتبار التسمية و
سوال اول صادر من الواحد بالوحدة الحقة الحقيقية لا بد ان يكون
واحدا بالوحدة الحقة ولكن طلب الا الواحد بالوحدة العددية المحدودة
فان المعلول حسبما يحدث العلة كذلك ؟ بحيث يرى وحدة المعلول قد
تبعت العلة فكانت واحدة فلا يجوز توارد علتين مستقلتين لمعلول
واحد شخصي اجماعا وبيانه لا بد فيها اما الذكر من انها الخصوصية بعينها
فهي العدد المسرية في العلل فكانت واحدة وعينها ولنا بسيطا مما فهو
ظاهر وبينها انه حكم صدوره دون الهيأة والعلولية فلا احد الى اخرها
كذا التسلسل في العلة والمعلول بسبب ان ما في الخط لا بد من الكل ... العلة
من دليل بطوى ... لو ... علة ... عن ... منها
المتناهي ... احدهما ... من ... الاخر
مما ... من بطون ... من ... الثانية من ...
بشارة الكل والجزء وان لم يقع ... الثا ... يكرر ...
من الثانية ... منقطع الثانية ... الثانية لا ... عليها الا ...
... ان ... المتناهي ... ودليل ...
وهو انه لو ... ... المعلول الاخير
او الاخر الاخرى كل ... و ... كان ...
... صدور كونه محصور بين حاصرين فالكل ...

امرهما كون مسه بعسه كم وكيف ووضع او له مى
الكون سه بعسه لا بعسه فعل ومصاف وانفعال لها

ما لا وسلم يمكن ان حلول به اى ووجوده المفارسهم سانا ما
ارسلم الشيء عقد بالاكرها ان لا يحل للعماسه الاطهار د
للساوى في الطبقتا الدايسه وسم العرض راسامه العرض
ماى يمكن كونه فى بعسه هو الكون فى موضوع عملا بسبه اما لو به
وبعسه لابسه ملا لمهسه فى الله ملوا الكون هذا الكرع والكون
في العرض كونه كو ارتطا سملا لحظ حالر في الخارج ابرا كرا ا م
كرنحسه تكون لرابه ملاا يم طرعلى الاسابرالا الموضوع سل
الاصابرهن و ود واا نكوس وجسه الاول مقوله الاصاه م
دللسلم كن وجود العرض ومقوله الاصا ادلس كل بعلى واصافر
اصافر ولسه مل المعاوج الر سا اه بهان كل وجو عن العلو
بالمسد ولسو اصابه مدرا ا ولا بع اصافر اسرافه سلح سمع
ماسوا ولا ــ معوسم كيف ووضع او لرهوا ــ اخر
لمقولر الملك الها ومتى وفعل ومصاف وانفعال نتاهي ا
العصوى لدى المعلم ن سعه وبالثاب اى بالمقولات الى
دهى الكم الكيف والا سرو يحو سا لرلا سرالتحم لا رسطو
والاية لو احدهما صسا ما اا اوبالاربع وهى هذه السلم و
الحركه تحل لا سلطه احد اا ما ير والثانى للسح الاسراوا ا اه
والمسح اقسام العرض ورسه الكم الا ما الذات فرع ما بعل
القسم بالعرض وتقسيمها فكل قسمة اى من الكم ما هو متصل
وسه ما هو منفصل ليك يسمى حاصل اسال الهسارا لرمثاله
ا ح فى مواضع او فلسمة اما ام كم وما دسلم الا العسد ذاتيا

ومرسلتي بالاسد الاحصر   الحوهر المه ه المحصل   فحوهر كان محل حوه ر
وعرها فا عرب ها اسعر   ا اعدومنه العرلاموضع   هر لي اوحلا هرص ر

السلسلة كلها فاما اصل العلل لتي المعلول عنها اما ان يكون لها علة اخرى
اما لو ليسا القابل واما لو لا سلاسل الهاية لهم ساد بعد الا لو اعلى
عدا له لم بهو باطل صريح كان العلة والمعلول سيان الاري ان كل
لا والسلسلة مع امرالعلل ما هو الا ري ولم كما هو معلول بعلة
علة كالمعلول الاخر ومن دليل من لا اسد الاخر ترك ان اراد بهو
اما اذا كان يامر واحد من احاد السلسلة المساحسا الاوهر كالواحد
فانما ليس بوجد الا وبوجد امر وراوها بوجد ليس الا اذا لله اهـ
باسرها باصد وعلها انها لا تدخل في الوجود ما لم يكن شيء من ورائها وهو
ان ادد مديهة العقل كرابة ما لم يوجد في تلك السلسلة لم
يوجد شيء منها وبحدسه لا يمكن ماهو مذكور في المطولة فاعرف
بها اي بهذه المذكورات عرفها بستر الفصل الثاني في
الجوهر والعرض وفيه فوائد العرب الاولى في الجوهر
اقساما الجوهر هو الماهية المحصلة لا بحيث لا تكون في امر
الشيء لا موضوع لها وهذا الحد للجوهر ايضا
كالاني الموضوع جوهر كان حلوه د و ل او ا محل
جوهر هو من صور امراد ودين الحد راسي ه ما لم
جوهر ليس بذلك وبذاته جوهر ليس لا جوهر في محل الا وجوده
مهما اي من الجوهر مراكبا المحل مركب منه او منهما فقد او ذر اي جوهر
ليس محلا الجوهر ولا حالا في جوهر وكان بد لا مركب منهما فهو ثابت
نفس اذا تعلقت تصرف المصادر خسار الاكر لم يد لو بالجسم فهو عقل
المفارق وقوع على المطلع من انهيه كما في لو لم يكن الكل هو لم يرا له

حاشية (الهامش الأيمن): ولما فرغ من الكلام على ... من المعلوم ... وكل ... من الجوهر ... الموضوع ... العموم ... الخصوص ... الجوهر والعرض ... الصورة ... المفارق ... والمراد ... وحاد

حاشية (الهامش الأسفل): ... ماه وبعد ...

وا حصر به وجود ما سد كما نهايه ولانهايه
كما المساوي حصر صله الحسوفادروا انا اولى الدرايه

للعلوم بعلمية لانهم كانوا يستدلون بها في العلم واحد ريلى
بالكم بلسه احكام وجود ما بعد اى بى بسة فالكم الد ملل
سه الواحد وهو ماد سع ابراعم صعا رمله لد عمسها عد ا
والمتصل فالكم به فهو فا ل للعدد والعدد مسد به الواحد فهو
عاد لركالمساوى حصه وصدة اى صد المساوى اصاحصه
وهو الامساوات واطلاق الصد عليه مركوبا عد اما سطلاح
المتطلمين لانهم لا يسرطون في الصدين كونهما موجودين ولدا ى
السيح الرئيس السالبة الكاسه صد الموجبه الكليه كدا في بعض
من العلوم المرجعية كدا نهاية لاها نرى الجسد اى لا نهاية
ماحود على سبيل عدم الملكه لا السلب المطرد ما برلدس برجوا ربه لا
البله معمول الصبر الذي عرو الكم به رجوا لدائما ر رل وما
سو سلرفادروا انا اولى الدراسة عسكر في الكعب الكم اسر
الهما اي فهسا فار الحركه ان بعمل ان ثم به لم بدسه
مجمع الاعراض الد سا بسم كما سعلوم والامر الثالث بر ح
الكم وهو الى اربعه فا دمسم اسده ا الحصر البه ر و عالد
الكيفيات المسابه كالاتحاد العدد لعلم والسامه وما ا
وانها ما اسمر به وبه الى الكيفيات الحد فا الا بارها لا مما
والاتحاد والشكل وغيرها انما حصر فالكم المتصل زكا و
المعرسه وبحوهما ما عن بالمسالة بحل و باليها باهوا ر و
اللاوو ونوله الكسب الاستعدادبا ر لاستعدادا لا سد
الى هاب الانفعال كالدي و لمرجه وهو الى باللاوو والاسد باد

[illegible] والاصطلاح [illegible] الاعداد [illegible] ما [illegible]
ما [illegible] ثم الرمان [illegible] وسطح [illegible] سد [illegible]

فكلها [illegible] الكرة [illegible] واحد بمعنى [illegible]
لا [illegible] الان [illegible] لا [illegible] [illegible]
ان [illegible] الخط والسطح [illegible] [illegible]
الان [illegible] المسلسل [illegible] الكرة [illegible]
وا [illegible] [illegible] [illegible] الا [illegible] [illegible] كان [illegible]
ان [illegible] ان [illegible] [illegible] وكان [illegible]
[illegible] الا [illegible] وهو المسلسل [illegible]
[illegible] الالف [illegible]
الخط وسطح [illegible] [illegible] [illegible]
الاتصال والا [illegible] [illegible] الاتصال [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] الرياد
[illegible] [illegible] الصدر [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] كل [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] الا [illegible] [illegible]

[illegible]

علم وان ىدب لمراىب　　ىىصىركىصه ىه ىىر مں ىللىاں ى ىسىراقوال
اد ىىصىرحواهرلىا　　ڡهىساامحامرمرىىه كمىا اصامرالىعال

لسطر وا ىحاىه ىمله علم وان ىدب له مراىب ادىعىصه حواهر ىعصها
حواهر دهىىه ڡان كلىاب الحواهر حواهر دهىىة وىعصها حو هر
حارحىه محرد ىڡسه ومحرد عڡلىه كهىل العىل والعس ىدامها كل
ىىعسه اعلى اعلى المراىب　واحىه هو ىلواحب الوحود ىالداىه ىام ڡاىه
عىں داىه ىعصىه ىىى ىلاسىطرىلك المراىب مں العلم الىىں العلم كىعه هو
العراں ىعىعه ڡى ىاب الكىب الالهىىه كىمه ىڡسه ىل ىعصه
الاد ڡى مىهاصىىصىدرىا ىراىى ومىها الحاىه حرىه ىالدكر مں ىىلك
الاساىں ى حىسه اى حىس الا لم او ال ىصل هو كىب كما هو اللىم او
اصاڡه كاڡا الحر الرازى او اعه ال كما ڡال ىىعرا ر ڡلىىد ڡى ىكمىه
ىىدماده ىعلم انه ىىب له مراىب ىىلو ىالد را ه ڡعا ىعىىا
ىعه اال ى ى ا ىىں ىحىىمول ارى داىا ىىعلىىمادى واىصم ىلا
ىكوں امرا اىىاڡه الاىعال ىحر ىصاىه وا ىه ىں الى الكال و
مر الاو الى الىه لمں ىسو ا ىا ىىلوم ىالدا الدىو ر ىى
ىىىا رىد الا ول ااا للا رىراه ا ال ا ىاوم ىا ىىر
ىىحرح اى اىا ىا للىىعلم ر ح الد ا وانصال ىعاىى المىرو
الد ا ىا او كما ال ا ىعاىا لوا ا ركىب ىا الداىں ڡالمول ىام اصىاڡا
وانصال الطر مىهاىىا ىا ىالمرص ااالدا ى وڡوىلك
ااا ىىرىو ىرلى الىصورى ڡى الدا ىاى العلم ىالداب
ىما ىىه الحىوراى العلم الحصورى ىالحى وحلاىا الاشىا ىں ڡا ىىىم
ىىصر ڡى عم كل ىا ىىىرىلىه وىں والعلم ىالعىر الحصولى ىحاىهم ىاوا
ان علىه ىم ىالعرص الا ىحا ىحصولى ار ى اى ولىس كلىه ىالحصوري

وما هو العو را لالو ... مراه الل الا اله

... الملكا اعربا كال

الد ر الهما سالا ... نار الهما ... هو وهو السمى

بالهو وللهما ... اله من الكلمات ...

الكسنا اله لنا والا عاليا ... اوا الملك ...

كا العوما ... الال ... اوال ... الطاهر الد ...

رالمسلم كالا سوا ... الالوار ...

... الا ... سرابا ... كد من الله

وهلاو ... ارالموالي عن اركها ...

اوعوم ... [illegible]

كبر الكل ... [illegible]

السماوات ... [illegible]

السما ... [illegible]

[illegible]

المعوق ... الكلمات ...

(margin) ... الكلمات ... الاعوذ ... العون ...

(margin) ... الاولى ... المعصوم ... الحمد ...

لسلم

والصانع لما في الاعيان حصل هيئة كون الى في والمكان

في اوا عمل بما عمل

١١١

بحصل من كون الشيء في

فما الاتصال من شئ   فخرج السر والمقال   وهو حصولي كما صورى
له اصافه الى المعلوم   فماله علما وكيف لا   الا ماله حضر المحضور

لباسي في العلم بالمعلول   كم يرى علما الحضور

باسي في العلم بالمعلول كونه علما الحضوري ان كان الكلام مسلسله
كان المراد الصور ماهي كما لا اسا على ان العلم بها بالاسا و
العالميه وان كانت نسبته كان المراد نسبة الفعل بالقبول لا
على الحلول بانه اذا كان علم النفس بهذه الصور وهي معلوله وبالت فاعله
ونسبة المعلول الى الفاعل بالامكان حضوريا كان علم العله الفاعله بسا
لمعلول حضوريا بطريق اولى لان نسبة المعلول الى الفاعل بالوجوب
ولاسيما الفاعل الالهي المخرج للقوم من الليس المحض الى الايس ومعطي الكمال
ليس فاقدا له ولا بعيد عن حظ وجوده وسعة نور فانه حاضر الى صور
كون دربعه لا انكسار عليه فان كان الحصولي بعينه صوره تي تحاكي
الشي والثاني والحضوري عينه حضور الشي مسه له اي بالسوم وهذا الق
العلم الحضوري هو العلم الذي هو عين المعلوم الخارجي والعلم فصلي
او اجمالي فالاول هو العلم بالاشيا المتعدده بصور متمايز منفصلا
بعضها عن بعض فاذا سئلت عن عده مسائل احكمها من قبل فالمتحد
جواب الكل فاذا كل الكل حاله بسيط هي علام للمفاصل بهذا العلم
الواحد البسيط بالاجزاء اجمالي واذا شرعت في الجواب بعضا فعا
فانت تحضرها الاحرف في ذهنك بصور متعدده فهذا هو العلم
التفصيلي لكان لقسمه اخرى هي انه فعلي او انفعالي لان فعلي اي علم
العلم ما هو سبب المعلوم كما في الاشعار والرسوم كلهم ... ... وانما
لم يقل هو السبب ... ... للوزن فانه مكسور في المصراع الاول والجار
والمجرور متعلق بالفعل بعده اي لاعتبار بل كان المعلوم سببه كان
السبب والمسببه متساكسان فيها او في او كل وهو الفعل بجهل بهذا

الاشيا

ما دامت ذاته لذاته موجود للعقل بسماته الوجود كان واجباً فهو ومع الامكان [illegible]

على ... [illegible] المقصد الثالث في الالهيات بالمعنى الاخص

[illegible] العقد [illegible] في احكام ذات الواجب [illegible]

في اثباته [illegible] امّا [illegible] صفاته [illegible] ولما كان

مطلق [illegible] الى [illegible] ما دامت ذاته بذاته

لذاته ووجوبه بذاته ولذاته كالطرب والحرارة [illegible]

[illegible] فالمراد بالاول [illegible] كما [illegible]

الامكان [illegible] الثاني [illegible] [illegible] الوجوب

الخاصة الامكان [illegible] الواسطة في العروض [illegible]

وسائط الوجود [illegible] الخاصة [illegible]

[illegible] والواسطة

والعرض [illegible] ان يكون [illegible] الواسطة [illegible]

كوسائط [illegible] ان يكون

[illegible] بالذات [illegible]

[illegible] الواسطة

[illegible]

[illegible] له

[illegible] الاولى [illegible]

المراد [illegible]

[illegible] كان واجبا [illegible] الامكان [illegible]

[illegible] الوجود [illegible]

[illegible]

القسمان لا سربان الدها مابركد للاتصال بها ان المضاف يسرى كرنا مسه الجمع وما يصير

الدي فيهما حرج الناس والناس الا ان اعتنا باحراج الواو يعم النفل من اللى الى الاس وسوله بمجرد الامكان اللاى الوجو مسه م وقيهما المضاف ان المضاف نسبه تكرر قال الشيخ فاطمر رس السطار فعى الكر بهون بلون الطرالاى السه فقد ابل مراد اعتبا الطر الحال للمعنى حاله نسبه والى المنسوب اليه كال فان السقف له نسبة الى الحائط فان نظرت الى السقف من حيث السنر التي لم يكن مستعرا على الحائط ما الا الى الحائط من حيث هو حائط الى اليه من حيث هو سسه ملا الى السقف بالحائط من حيث لا حائط نسبه ومن حيث ما بالحائط منسوبا اليه بالاستقرار عليه والسقف هسه مسرسه واصبا بما معنى بالمراول ان الشي يكون لطرف واحد والا بما يكون للطرفين اسم مسه اى من المضاف ما هو حقيقي وهو يقبل الا ما ف سه باسمه اى مضاف مشهوري وهو ما لمرسا الاصا في المضاف الا سكاس وقد لزم فالاسال للدين الا ان للا تكافو سلا فو حم اى اذا كان احد المضافين بالفعل فالمضاف الاخر بالفعل او بالقوة فبالقوة احلهما المضاف او لا ماكلا اى من الاضافة التي تخلفه الاطراد كالاب والابن والعليه والمعلولية ومنها ما هي بعينها الاطراف كالاخ والاخو والقرب والبعد ونعرض المضاف المجمع للاشياء فلا شي بالنار ان يقبل الاضافات ولا اول ان علته او معلوليته ومن مخالفته او مماثله او ما بله حتى الاولى بعينها انما اد لهما سابضافة كالمالكية والمدينة المراد سه واما بها اى هده المفاهيم الموائية والاضافة تحيا اسراحه

[illegible] [illegible] الكريم [illegible]

[illegible] [illegible]

[illegible] [illegible]

[illegible]

[illegible] [illegible]

[illegible] الاحياء [illegible]

[illegible]

[illegible] [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] الامكان [illegible]

[illegible] الواحد [illegible]

[illegible]

[illegible] العلم [illegible]

الكل [illegible]

[illegible] الواحد [illegible]

[illegible] الكريم [illegible]

الكريم [illegible] الواحد [illegible]

بها ليس كيفية بسيطة الله لان الاولى مكيفة بالوجوب الثابتة

بالامتناع فدا ستلزمة على تسلسل الحلقة لان تلك الحقيقة لا تاتي

لها شي يعلو به نعم الية بل كلما وصفه باشالها فهو هي لا عرضها

والعدم والماهية حاطها معلومة او على تسلسل الانقسام بان

يكون المراد بالوجود مرتبة من تلك الحقيقة فاذا كانت هذه المرتبة

منحصرة الى الغير يلزم الغنى بالذات دفعا للدور والثم والاول

اوثق واشرف واختصر وقس عليه اي على الوجود كلما من الصفات ليس

ممتنع اي ممكن بالامكان العام وبلا لزوم تحسن على الكون اي الوجود ومع

حاصله انه قس عليه الصفات الكمالية فمثلا اذا كان حقيقة العلم

مثلا واجبة فهو الا استلزمه كما قال المعلم الثاني فسار يكون

في الحقيقة هو بالذات وفي الافراد اراد بالذات وفي الاخبار احسان

بالذات حتى يكون هذا في شي لا بالذات وانما عبر عن الصفات الكمالية

بذلك للاشارة الى معيار لمعرفة الكمال وهو كل ما يمكن بالامكان العام

للوجود ولا يستلزم عروضه للوجود تخصيصا استعداد كالعلم

لا كالشاص فكلما هو كذلك يجب اثباته للواجب ولما كان لقائل ان يقول

يلزم كثرة الواجب بالذات دفعه بانه ثم ارجعن ووحدتها اي الصفات

جميعا بالكنه في الذات والمصداق والكثرة فيها اي في مفاهيم انتزاعها

من وجودها الاني وجودها وانتزاع مفاهيم كثيرة من ذات واحدة سائغ

لا يستلزم وحدتها ولما فرغنا من طريقة الالهيين بل الساطعين في اثبات

الحق على صفاته تعرضنا للطريقة عنهم فقلنا ثم الحكيم الطبيعي

الناظر في الجسم بما هو واقع في التغير وهو موضوع علمه طريق الحركة الاصعاد

وادعر مان طبيعة ما اسرعت ... ان سلك الخرع ... او الحصر ... شرط

ما عالف ما لا ... لمرضوا المعنى وارد ... فلوا ا ... ا الحركة فيطرب

وحسـ ... لا ... موع والمد ... ولا هو اكبد الاند

السبب بان طبيعة ... وهو ... واصلها ماده ... اسرعة ... تأتى من ابتداء

مخالف ... بأحاله ... ما ... من الانواع المخالفة ... ا

وجدنا ... الاس ... مسلاه ... الاسد ... ول ... الاسلام ...

... عن ... الحادة ... فى مقام ... الى ... كن ...

ابد لا ... العرار ... فسوعلها ... ان ...

الاسرع ... ان ... سار ... الا ... الد ... الما ... هما ... ا

... الرهما ... مع ... مرسيسا ... ا ا

الد ... والحول ... المرصوع ... الدار ... قالى ... ا

لمد ... و ... الا ... اما ... لاسا ...

الاكسـ ... ملك الريح ... مع ... ا ...

مسلمان ... ما ... الحسو ... اسى ... سد

من المسوا ... الصا ... ولو ... انما ... لا ... ادا

الا ... الى ... ما ... تعليمك ...

المعنى الصاد ... الا ... ما ... الحد ... و ...

... لسا ... لو ... العسو ... فلا ... الاسرار

... را ... الهما ... من ... الما ... دا

الحر ... ا ... الا ... الساد ا ... لو

... ارا ... الم ... ان الا ... ان ...

فسالمه ... ... ا ... الى ... ا

... الا ... الا ... الد ... وهو ... كم ...

... من ... ما ... الما ... ا

فهو والاولى باحصل مركبا صرا ارسد هو ارتهام الفاسد
اوكان سے وحد معللا ىامه امساو ما ارىحد ار الا ول الكوا د

الوحده الكسر عن الله لمهىاسىا ا٩ ه مولها اوكار صرو الا هو
الدى هو الوار مرق حد ٥ مصاا٦ هارل مركبا اسمىا
مراواسى رعى اا ودار بعداى اںکار ر الو ر والده و
الوا مصدد ا ںای مرکہ ىامه امساو و ىا ىامه کلاں و عد
الوحو مسدا ا ىا او ا ه الا الحد ا ٤ د مدى ما الا سا
اللالى و صلاصر الرسد ر ا کر دو ىدها ىو
عام الذا سو ماله الا معا ء ار ار ا ا ا را مى ى کرد
ارا سے موسه معا الرکه ں عو الر و ر مسر لر
الکوم ا مدار ه ما الکلام الىسد و ىا ا ام لا مودا
کوں ه ا مرساں ںطا ںىحو رلىا الد ا الىا ام اا
کور کل ىبهاوا ء الوحد لامه ىکود دم ها الك
مسرعا ىا امه ر لا على ىا ولا عرسا وما ر ىه اا لمو د
ح هو الوحد دعم ىسا حلا اا امر ىكں ىس ىا سا و ا سىا الر ىحو
ىما هو دا سا او رد لں د للىاك ىواد ىا الو ر ودل اا
فهو ممدلو ں امه ىلو عد اا ىار ار عو ىار د ىرىد ا ىسى
المحصول الامه ىو ىر ا عن ا ى ردوا ا اا ىح
الحادح المد وا ر ر ىرار ىا الد ى ا ا ىا اکر
للا ىا ا ا ا ىسه ا ىها ىسرع ر عسود ا ىا ما ا ىر ا ا
د دوا ما ىل اا رحں دا ا ا ىر ا ر ر و ال د ىح ا ں
كل ىهما ا اا ر اا ا الدا ا ر ر ا ء و الدا
الداںد ىا الر ان اا ا لد ا ىںا ا ىدا و ا د ىع

السهد

والعصري بمثلا وجهها | لم يحصلوا القوم اولو النطاقا
بحسب الافلاك بما طبقها | عاصرا كجرا المثانه

فلذلك وكان القلب الصنوبري في الانسان الصغير اشرف الاعضاء و
له الرياسة كذلك الشمس في الانسان الكبير سيد الكواكب والافلاك و
له الرياسة على كل الاجسام غيرها الاعضاء الاصول للانسان الكبير من الرئيس
والمرؤوس وقد جعل الرئيس في الانسان الصغير باعضاء سبعة ونازلها
في السماء السبعة السيارة وقد ذكر الرواة السابقون في المنطق كلمات
هم لا يسعها هذا المختصر والجسم العصري نفس لاكان او جسما جسمانيا
الافلاك الجسم بالدوار الى ما شاء الله باطبقها اي بمثلا فلا يملاء شيء منه
هو بعض العصريات بما يحيى صدد زار العالم كله وان لم يحصل
القوم اي الحكماء الاقدمون اولو النطاقة عاصرا في الانسان الكبير كجر
المثانة في الانسان الصغير انا انا قال الشيخ الرئيس في كتاب المبدأ
والمعاد واعلم ان اسم السماء واسم الكل اسم العالم كان يطلق على تمثل الاسماء
المترادفة وكان يسم لم يكونوا يعنون بالجوهر الفاسد الذي يشتمل عليه كرة القمر
فانه اصغر بالنسبة الى العالم السماوي من الحصاة الحادثة في بدن حيوان
بالنسبة الى بدنه فاذا الحيوان لم يدخل تلك الحصاة في حد ولم يعم عدم
وجودها ان يكون الجسم الذي يحوي جسما والكل عندهم بالقياس الى البدن
الاول شيء واحد في عمله وله عقل مفارق ونفس ملكية وربما
قالوا الكل للسماء الاولى فان كثيرا من الفلاسفة يذهبون الى ان يسموها جرم
الكل وحركتها حركة الكل وبحسب اختلاف هذين الاسمين ان كان
يقولون عقل الكل ويعنون به جملة العقول المفارقة لانها شيء واحد
ونفس الكل ويعنون بها جملة الانفس المحركة للسماوات لانها شيء واحد
وتارة يقولون عقل الكل ويعنون به العقل المحرك بالشوق للكرة الاقصى

في الحس عالمين سطل الحلا ... ان التما كل راحد

عالما بالنوح ايبالا ... والسموات عرها الاعدا

في توحيد الرا العالم الراهن الشاهد [illegible]

الوجود في الوجوب انما ... الوجود الحقيقي [illegible]

لنفسه ... ليس الا هو ... [illegible]

... الاطلاق الفاعل ... فاعل با ... [illegible]

ليس الا هو ... ولا وجد ... [illegible]

[illegible]

لان العالم ... [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

والوحد ... [illegible]

[illegible]

ان الله اكبر ... والكاسر والحق [illegible]

[illegible]

المعلمه ... [illegible]

[illegible]

... الوجود ... [illegible]

والحركا لسرّاحما لاحوما الحركا لسعرا والدكلم
المحصر الكرو المساوما حرابه مسلل السالسا الأسر

١١١

في اوما فلـه و سكلم وكيما و مر مر السالي الاسام المعو
في اسالكمه ارسطو و دمح مد ال مصرىان اسعدم الا
والحركا لىوا ساكا ا مع الاصرااا العلى حوبا الحدر والكسر
والساو ماها مرامام عص ا ا ٢ ى حالت لح ر راما و
امر وكذلما ال ال سام ا ااا ارى مر كل مر ما
وا لماكا ار اا اا ر كل ممر اا لر سار ١٢ رطد ا ه
ا اله اماحـ ا اا داالا مر وامامر ١٢ ا ر
ال ال اسد ـ امد ماست الاصاه وصعل الامسو را ١١
ا المو اما ـ صص لكل ملا سد ر مود سى داما مر
ا مر كل سىوا ا عال و ا امر الى اما ما مسار
دل له الد ملالو ا ل الحى ١١ مركا لىا ما مو
الصدا لا الما ما الرمس ا وكا ا ما ١١ ا
فهى رحمى ركالاا سر الدى ر امرصا ا اا الا ر
را لا ا ١١ ما ما ر ا ا و ا اا ا د واء اد ا
ر اال ر ١١ ا ١١ الى را الا ا ر راول و ح
اوما ما له ا ى رل اما و ر ل كا ما الرااى
الح رالكسر لاحلاا راا ا ل ركر ر سكر د مر الف الامالا
المر ود ا ااا ل ام الله را لى مو ا مر و د ا
اساملا الما ى الم ادى امرح را
الحلالما ا لما ا لا ر ا و ر د درا
ا ا ا ا ا ا ما الصرا لا ر وط

فالمطلع الحملي العالم لكونه الانسان والادنى مع بعده بوارد العلل
بعض من الحقوق الالهية كالعرش وغيره على المحضر الذي لا يفصل
م الوجود اعلم بلا التناس حرا هو العيني والهاسه

هو اولى بالتسوية بعد الحضر المحض وبعين الكل رسوم بها النفس
المخصصة بمرتبة ذلك الحضر اسمى كلامه وكونها الناصر والعقل
بمرتبة حضر المثال باعتبار جمادها ونباتها وحيوانها الى الصبر الى
الجمع السداد لانسانى كون الانسان المولد منها حمله الله
الارض ومظهر اسمائه ومحل صفاته ومحل والله والاسماء الالهية
لان ذلك باعتبار عقله المستعاد واتحاد بالعقل الفعال ولا
سيما الكمل افراد الناس في الحق المتعال واعرب ذلك فالمطلع
الحملي العالمي اى العالم حمله ملحوظ مثله بمرتبه محصور من الحقوق
الاسوائى فقط مثل ادم والانسان كبير لكونه الانسان لكن الانسان الا
ولا ادنى كالسوار العنصري كالعرش وغيره لرام السموات
بها وليس من شرط الحواس والانسانية المطلقة هد الأخرى
ودرك الكليات وهما اصلان له باعتبار اسماء الرحمن على العرش
العمل و ...ما مع بعده اى بما ذلك الى موارد العلل الاسفل
الى الحضر المحض الانسان الكبير الحضرة الى فلا يفصل بها روحه
مع بعد ذلك الايجي عن الوجودي في وقع بينهما النسبة فلكن
هو اجمل احمد بنسبه الوجود مع ولا وله لما اعلم بلا المباشر
محصول ان هو الحضر العيني والانسانى متحدا فكل وجود
لو كان اكمل ما حصرا مع مرجح مناسبه الى من وهذا المقام
فمثال احد هذا ما مقام الا لما كان كل معلول ملائم له لمثله
المخصصة الا بما بهما انسان الا ما في عرضها سمع بروضه
هذا المقام الناسه ... ما في بعض الاسماء الكاشر الكاملة

لخارجيه ذهنيه كذا اي ذاماد وصرح بعضهم بان في الاعراض
لا اجزا كثيرة ان مقداريه ووجه الضبط بعدم الاجزاء [illegible]
فسامها الاربعه ان تقول الاجزا اما موجود بوجود واحد في
ذلك واما موجود بوجودات متعدده على الاول اما ان يعتبر
في الذهن لا بشرط شي الاجزاء الحمليه والاولى المعبر عنها
بالاجزاء الحدي لوجوبها اجزا لحد المركب واما القسم الاخر
الحمليه فسواء الجنس [illegible] والذهن
بشرط لا شي الاجزاء الموجودة الذهنيه [illegible]
الذهنيين وفي الثاني اما ان يكون [illegible]
المقداريه او لا الاجزا الخارجيه اعني المادة والصورة الخارجيه
[illegible] بقولنا الوجود الاجزاء على تعدد [illegible]
[illegible]
الاجزا [illegible]
الانفكاك بالمادة والصحابه الاتحاديه فهذا [illegible]
[illegible]
[illegible] احدهما [illegible] الى الوحد [illegible]
الاتصال فيما بين الاجزاء وهذا ما ادعاه [illegible] واحتاج الواجب
في الوجود فلما كان الاجزا وجود [illegible] احتاج بعضها
اي في المفهوم فلما كان [illegible]
[illegible]
لان الاحتياج من لوازم التركيب فكل مركب [illegible] الى الاجزاء [illegible]

والقاعدة بكونه مكمل من   وان علمنا اصحابنا امر العدم
نعم ان الرداءة من الاهرمن   من سلك من سلك عن سلك

ان لم ولم يرجع الى الفعل والشر اهملا والحجة ما عسا واراد الشرور
فلم يكونوا اما هذا المسئلة وسهوا على انا مسئلة مسطور في
الكتب وفي ذلك و بعد ذكر العلامة الشارح في شرح حكمة
الاشراق دليلا لها يعلمها في مواضع اخر غيره انا نحصر هنا
الكلام اشار الى مذهب افلاطون في القدم كما كان الاول مذهب
ارسطو واداعي في انه يكون نسلم قالوا بالرداءة من الاهرمن
مطلقا ثم انه ا ... ولو ... الشرور ... اما على مذهب
افلاطون فان ... ور ... اذا كان ... لا يحتاج الى
الفاعل الموجود كما قال انها فان العدم يرجع الى العدم كما ان الوجود
يرجع الى ... لا يهاو ... موجود و
لكن لما كان ... السر ... الكلام ... على
... الى ... موجود عليه
وللسائر على قولنا الشر اعدام ان الشر ... الشرور
موجود ... والعدم ...
... ما لكم الله
والله ... ان الشرور اعدام ملكات ...
من الوجود ... كما ... من الا ... ان ...
... على ... موضوع ... العدد
... ولا ...
الوجود ... الاحد ... الاجزاء مطلقا ...
لا اجزاء ... الفصل ولا ... صور ... كما ...

بالسلب الثبوتية الصفة ... من حقيقة الى محض ...
بان حقيقتها اذا او من ... اضافة كالحي والعالم ...

ان يكون الالف للنسبة اي لزم التخلف في الاحتياج جمعا على تقدير
امكان الاجتماع لكن لزوم التخلف على وجه اخر هو ... ... النفي
المحض مسبوقا بالحاجة والحق الصرف ملتبسا من الباطلات الصرفة
والواجب المحض مختلطا بالممكنات العدمية القريبة ...
في احكام صفاته علما بانه عز شأنه في تقسيمها اعلم ان كل ما في
الشهادة امثلة في الغيب كما قال مولانا الرضا ... ان الله علم
لا علم او لو الا انا ان ما هناك لا يعلم الا ما ههنا فاذا
نظرنا الى ما هنا وجدنا ان ما ... الا ان له صفات ... وكونه
ليس بمحض صفات ثبوتية وهي اما حقيقية محضة كحيوته ...
او حقيقية ذات اضافة كعلمه بما سوا وقدرته واما اضافية
كالوهيته ... واخرة لكن فاعلم ان الحقيق ... الا ... الا ريب
من ... كما قلنا بالسلب الثبوتية الصفة ... و ...
السلبية صفات الجلال والثبوتية صفات الجمال ...
هو الثبوتي اما حقيقية ... او من ... اضافة ... بالك
محض ... الثبوتي الى الحقيقي المحض الذي لا يكون الاضافة الى
الغير ولا لازمة له والى حقيقي ذي اضافة لازمة الاول كالحي
وهو الحي اذ لا يعتبر الذات في ... ولا سيما يطلق عليه ... كالو
جوب الذاتي ... انه ... واستحقاق ذاته ... ونحوها والثاني
مثل العلم بالغير والقدرة عليه والارادة لم ... الكامل ... مع
للاطلاق ثم الثبوت الاضافة والسلبية كما ... العالم بغير
النسبة التي للعلم الى المعلوم وكالقادرية التي هي نفس النسبة

فصرت كون طاهر طهور … وإذا … السماع طاهر

ومطهر للغير … لغير … [illegible]

هذا سطر الماء … [illegible] … العلم المعهود

والمصدر … [illegible] … [illegible]

… [illegible] … [illegible]

… [illegible] … وما

… [illegible] … ويعلوم

ومراد ويعلوله الى … [illegible] … لا … [illegible]

من واحد ومصدر … [illegible] … ولا … [illegible]

و … [illegible] … [illegible]

… [illegible] … [illegible]

… [illegible] … [illegible]

الزكاة … [illegible] … والنساء … [illegible]

… [illegible] … [illegible]

… [illegible] … [illegible]

… [illegible] … [illegible]

الكمال … [illegible] … طاهر … [illegible]

… [illegible] … [illegible]

… [illegible] … [illegible]

… [illegible] … [illegible]

… [illegible] … [illegible]

… [illegible] … [illegible]

… [illegible] … [illegible]

ان الحقيقة من حيث انه | او بانه مطابق للمحل | واعلم في الذات لا مفهوما
يسميها هي من بابه | وجهة القول عن المحل | كذلك لا انه في المعلوما

حيثية الحقيقة ترجع الى صفة واحدة هي الوجود والوجود الذي
الوجود الذي لا له والماهية وما وسعه وهو في الذات اذ
الهيئة فيه انه بان الحقيقة من حيث تسميتها اي الحقيقة
الحقيقة ذات لا انه هي عين ذاته انه طابق النا الذي
مصداق للمحمول انه كان ذاته لا الا انه كاملا من حيثيات
الكمالية وجملته ما وصف به ان ذا كان به الذات
ما ليس عن الكمالات معلوم انها احالا عن الاشراف الا
الكمالات على ان الكمالات كان الكمالات ذاته كان ذاته
رجوعا الى ... الذات كان ذاتها الكمالية له لا ... ان
الوجود الحق الذي هو عين الواجب وهو الحق بما ان الاكمال الذي
موصوفة لا من الذات بل بصفاتها وجاء مثلا الا انها رجوعها
والمركب منها احدهما عرض الموجود اذ كون صور بالذات لا
الواجب فان ذاته لا باله والواجد في كل الصفات الكمالية
المولى من اذ الصفات اولئك رجع هذه من المال
الى جهة واحدة لتلك الصفات هذا برهان من يصدر ان
لكان الصفات ذات كان ذاته كانت قابله الا لا اذا او
للدلائل المذكوره لا الا ... ان ... او ...
وما لا من جهة احد الكثير بسطاعانه الا ... ان
والبقيه انه مع كل من الاخرى كما كان الذات ... معه
الموصوف بها واحد في الذات ... هو ... بعينه
العاطفة بها سرابا وهو باطل كقول الصفات ... والله ...

وبه علم الحدوث الاول ما واجب وجود بالذات
فدوامها الخارج عنه لذا فواجب الوجود وجهاته
وهي ايضا عالم بالذات اذ
منه وجود عالمي الذات

الاول العقل يمكن بالذات ولم يصدر الا عنه كل
صفة هي الوجود والوجود من الله فكل صفة لا عوض
عن ركانه والعلم ان من نفسه كل ومن بعد واجب
بالذات ومن علته الصدور والاراد وعرفت المرتبة الاعلى
من كل صفة هي صفة لله تعالى اذا دار الفاظ وصور
للمبادي التامة ونعمة الوجود ... وصفة الحكمة
الوامر ذات طور ومرتبه الصفا اذ هذا الحال الخارج عن
منه اي رأي منظور العقل الانساني ... الذات ...
ذات ذاته وصفاتها مجموعتين ... الصفات الحسنة ...
للاحسن به فطر العقل ... الا ... الذات ...
ما وا وجود بذاته واجب الله ... بذاته فكذا له
واجب الوجود كذا ... العلم ... والارادة ... هذا ...
ما ... المذهب الاشعري ... اوجه ... الا
... الصاف ... الحق بالذا ...
الوجود ... جميع الجهات ... اسمه ... الا
... وهو تعالى بالذات ... سبحانه ...
عالي الذات العالم به واجب ... وعلى الكمال للسر ... اله
برهان اخر وكل ... العاقل ... كل شيء
عاقل كمال كل عاقل ... لا مرية ... الوهم الكامل ...
... كل ... تعقلها ... الاول
اذ عقله ... المعقول ... الامكان او لا امكان له

والحى دراكا وفعالا ابدا — وان ظهور مرجع العلم فهو
فالنور حى حيث هو فعال — علم وقس سائر الاوصاف له

بالطبيعة الى ان ساعى فى الوصول الى الانوار المرتضية بلا فوق العرض و
سماعه فهو قادر اذا العدد هى الاثات بالشعور والمشية والحى
دراكا وفعالا ابدا فالنور الذى هو الوجود الصرف حى حيث يتعلق
اى فى الوجود بذات الذات والفعال الالف للنسبة او هذا النور
فالالف للاطلاق وان ظهور مرجع العلم لان العلم انكشاف الاشيا
ظهورها فاسرها فى العالم وعلى تعريف شيخ الاشراق العلم كون الشى
نورا لنفسه ونورا لغيره فهو اى النور الحقيقى والهوية الصرفة علم
وقس على صحة كونه مصداقا لها الاوصاف صحة مصداقيته سائر
الاوصاف له فالارادة هى الرضا فالمراد بالوجود الراضى عن الرضا
المستوى بذاته وبآثاره والتكلم هو الاعراب عما فى الضمير فالوجود الذى
هو المعروفية والمحبة الاعمال المراد عن المكنون الغيبى والكون
الغيبى اتم اظهار واعراب لذاته لذاته وهو التكلم الذاتى فاجعله مقياسا
لما لم يذكر لك للسرى العروة فطلقوا الاسم على من الوجود ملحوظا
بعض من الصفات الكمالية والمسمى على الوجود الصرف ملحوظا لك
بعض غرر فى ذكر اقوال المتكلمين فى هذا الباب والاشعرى
بارد زائد فى صفاته الحقيقية قائلة البائت باعتبار الطائفة كقول
الشاعر وان ما الكاس كرام المعادن والزامهم بالقدماء الثمانية
مشهور وقال بالنيابة المعتزلة اى ذاته نائبة مناب الصفات
فمعنى ان خاصية العلم مثلا اثبات الفعل وهى مترتبة على نفس ذاته
بلا صفة علم حقيقية ولا يشعر انه جدا الغايات ودع المبادى و
بالحقيقة هم نافون للصفات ومبناه غلطهم ان الصفة هى المعنى

[illegible] وعالم [illegible] السه وهو [illegible]

[illegible] والمصابعين [illegible]
لالاكا [illegible] والعله [illegible]
[illegible] السه في الرسا [illegible]
[illegible] الاحمع المعاد [illegible]
دكاراله [illegible] قطع الامر [illegible]
[illegible]
[illegible] الله [illegible] الا [illegible]
[illegible] والحمد
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] علي [illegible]
[illegible]
[illegible] السه [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] القدم على السه
[illegible]

وهذا الظاهر البطلان فهذا من باب رفع الصفة فاعلها كالحمرة
الزمنه ولا ينبغي ان يعتبر الاضافه اذ لا تنافي الزوي الساري في
الاعراض بظهور بطلانه لان كل موجود ممكن ان يعقل بوجه ولا يتأتى
الثاني مثل انه موجود واحد او ممكن او مجرد للعلم الجواهر الا ان
الاين والسلا الا ان كان معتبرا بغير التعقل بوجه مّا
ما ابها يعني مجهولا فلا اساس الموضوع مع علاقه او اسا
هيولا و بتعريفه غير موجود وتبا اي الجوهر وزاله من اما
عام في غير الوجود فهو الفعل معقول بهوات للمجرد المعقول
بالفعل هذا اي عاقل نفسه بالفعل الا انه اذ مانعا ان ينشأ
مما كان الذهن والكمالات المكان هو وهذا ان فلسفتهم لا يخلو
يكون معقوليته نا حاجة غيره ولسنه للعقل الا انه للمثل
كان هو لا العقل والمثل عاقلا له لكان هو والا لا العقل كما هو
شرط المعقولية للعقل عند المشائين وهذا الا الملك فلم يكن محققا
البالذات بالمعنى الاعم من الموضوع موجودا واهيا اذ ليس
هذا كالمثل بالقصانه لا باسم معقوليته فانه لا ان لا الا باننا
العاقلية نار واذا كانت المعقوليه في غيره اذا بالمجرد
لا وجود له الا المعقوليه كانت العاقليه اقصر مرتبه فانه لا ان العقل
قطع النظر عن جميع الاعتبارات المعقوليه فلنفهم هذا اسما لا صعد
سالفين من سكان الصافين في المشائين وغيرهم على امها العاقل
المعقول في العلم بالنسر ثم ولكن عندي انه لا يسأل الاقوى هذا اذا
التكافؤ المرتبه الذي هو من احكام المصافه لا يقضي ان يكون

او دو وجود ليس دونات فمل قائم بالذات سعه امر ملاحظ انه وجود مرات كونان

ما له الو كاعن وجود المهيه نفسها لاعن الوجود الذي
د ا امرو ه الا من العمود وا ساسه دآة في ما الاستا
الذاتيه الآمرية لا ا و سا الا ا عليه و وعدلها
اصنامو بهن ساتها سمه المهها وا سا دهم اا
المهاي مه الل الوجود مع ايلمد ما عروه ا اله الوجود ولا يسم
المهيه الا ان يصطلح ان يطلقوا لسوسه امر سه من الوجود كا
وصنعوا مسا امر حقيقيه الوجود مرتبه منها وقالوا بها اودو وجو
عطف على قوله اما ر المه لد و اسر دا ساب فصل على اصطلاحه
فيما اي فعلته مثل فا سه بالذات اي يد وابها مريد ه مصلوك
وموجود امر ملاحظ ل بهر فمل عليه مالا سا ملعر ا
ا مسا وجود اما عا الا او رالمد اا ا ريه الهيه ي ا
في السريد المعرد لسان الافعال واكرها الس ساطما
المه لي الاستا سد بالكونها بامر الرمر سه لقد
بها ردود سوح ا اوسود ا ه ر آر لا كور ا ساد لكل
ه ي ما او ! ن كا اسر ا مر لمارك را ا من لا ه بان مرو الكل
اي كلما را من كريها و ودها العصبه الما سه باعتبار
فاهو السسا عن الحور الا لمه ما السول سح الصانعا
الاسرافه و معه فما لك كسر من محق الما رن وسمر صح للد
صحبه من وحد و مر وجه الرواني بكر بيان حصر اي علم بالاد تا
ـ المعن والحصوري في المعن كالعمل الاول ما لكوه ارلسم
سور الاسا سه داي هذا الاول بالسر الملطي آم اي فصا قا

فعل الا علم له بذاته وبما لا علم له لو بانه وبما علمه حاصل اما قولنا بغير ايضا

على السلب اما علمه في السلب السلام مع كما ما الا سر مرلها
بار حد كلما سلب في هو اوجار ما الا الاحد حار
الاوسر ا الا علم الاسر الا اروم وحكم الا ه ما مع اوا الا
الجا ر ا ل الا ليد تسام مما الا ا و
عام الا الاقسام او الاسلام في الله را ماد الا الا
من سود الا الا بعد ولا اسما الا الا الا الا الا في العلم
ما هو السلبية حسبونه الاحوال الا الا
المسلط او رد كل الفال يعني الا قدم الا
له تبارك اعلى ان العلم اما اصابه من لا صور من السجود سدا
صور من ساو للمعلوم ملزم بعد الواحد كواسطه الا
الا ا به صور لا سبب سماهما ومهما كه الا
موجب السكوت وسايب المصر فعله الا الا الا
اي مع علمه بذاته بصرفه المقالة و مراد الله الا الا الا
ايضا الا الا ادلته وجود في الاول وهو الا العلم في
الاول سلو الا الا الا الا لو ان الاكثر الا الاول وحده
لعلمه ثم ما حصل الا لانه علمه لانا انما نقول انه علمه
عنه ثم انفصل ويقول الا بمعنى ولا عن الا الا الا
وهو ان يكر بمعنى لا بمر داته فلا شيء اماه ان علمه العقد من ما
رأى لدرسا موثر ويصير وما سه الا الشرب فكا عن كا
الوجود فهذا ما هب له فجعلوا علما لا الممانه الساه
في الاول واسب علم ان الا اصل بصر الجهة فكا عن الوجود علة

اما الذي ليس يرى انفصاله امكان عدم علاحلاله من بسامادا بعرض لا يكسبا لمس والسحس

مدهسه انا لم نعلم العقل حصور داته ونعلم الاشيا الاخر
بارتسام صورها في العقل ولنا ان نعاعد كرسعت القول بانصاله
بقولنا اما العلم الذي ليس يرى مسى للمعقول بعصاله فلا يخ اما
ان يكون بعد وداخلا عليه ولكن زياده مسصله اولا فان لا اول ما
اسرنا اليه بقولنا ان كان بعد علاحلاله طالكونه مرسما فيه
مكون بعليه حصولنا له اي هذا القول بعد من اي كدلك لا يكسبا
المتلطي والسمين ادعلي وابي نصر الفارابي هو الشيخ الرئيس ان المعنى
المعقول قد يحد عن الشي الوجود كما احد ما عن الفلك بالرصد
والحس صور ته المعقوله فد تكون الصورة المعقوله عن ما حرد
عن الموجود بل بالعكس كما انا نعقل صوره بنايه نحن عها بكون
تلك الصور محركه للاعضا الى ان نوجدها فلا تكون وحدت
فعقلناها ولكن عقلناها فوجدت ونسبه الكل الى العقل الاول
الواجب الوجود هذا فانه يعقل انه وما هو مبدانه ويعلم من
انه كيف يكون الخير في الكل فيتبع صورته المعقوله صوره الوجود
على النظام المعقول عنده لا على انها تابعه اتباع الضو للمضي و
الاسخان للحار بل هو عالم بكيفيه نظام الخير في الوجود وانه عنه
وعالم بان هذه العالميه بفيض عنها الوجود على الترتيب الذي يعقله
خيرا ونظاما انتهى والشاذ قولنا او عدم ان كان العلم عينه فهو
مع كونه متحدا بالعالم بالمعقول امر معلوم يتحد لا يتحد وان العلم
الاحساسي منعطف عنه على ما انسا الى المشاس ان يتحد فهو مذهب
فرفوريوس اعظم تلامذه المعلم الاول وقد تكلمنا على مذهبه

على ذلك بوجه [illegible] بالشابه الاسم [illegible] من الوجود [illegible]
كان بوجه [illegible] ومصر المطلق الاول [illegible]

لنفسه هو المراد بالوجود [illegible] واحد منها [illegible]
[illegible] وجود [illegible]
وجود [illegible] الاسم [illegible]
اخرى [illegible] المطلق [illegible]
على الاستلزام للوجود [illegible]
[illegible] والاول هو [illegible] والثاني [illegible]
[illegible] الا [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] كان [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] وجود [illegible]
الاشياء [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] الكل وجود [illegible]

اللات عليه لذاته اتحدا والعلم للعلم وجب اتحادا عاقلا وبالمعلوم اتحادها [illegible]

[illegible]

الرا ا ٦٦ [illegible] المفصل ولاسيما الكتاب الكبير

لصدر الدين [illegible] وليس في هذا ما هو [illegible]

عُرُوٰن له تكرار الاشياء الفه [illegible] او

الاضافة الاشراقية الاساى [illegible] علمه لذاته [illegible]

وهو كالوجود [illegible] والعلم [illegible]

انه [illegible] له [illegible]

و [illegible] الاله [illegible] صفاته عين ذاته و [illegible]

الله [illegible]

[illegible] المراد [illegible]

[illegible]

[illegible] والعلم [illegible]

الكل [illegible] العلم [illegible] الموجود [illegible]

[illegible] الحضور [illegible] ولا

[illegible] على [illegible]

المظهر [illegible] الاول المكنة [illegible]

النورية الوجود [illegible] واصل الصعود [illegible]

و [illegible]

[illegible] ولا اول لها ولا [illegible]

[illegible] وكان نورية [illegible] ان علم [illegible]

بالصور العلمية [illegible] المهاعين [illegible]

الاشراقية [illegible] الوجود [illegible] الوجود

الا ملوما روال لم [illegible]
[illegible]
الذان الاسكا [illegible]
[illegible] عس لا يمكن [illegible]
[illegible] الاول [illegible]
[illegible]
الوسط [illegible]
قال مردوخ الرمان والاد [illegible]
وحلامد [illegible]
كان كما [illegible] الجواد [illegible]
كرالراد [illegible]
[illegible]
الطولسه [illegible]
[illegible]
لوسودا [illegible]
[illegible]
الوه [illegible]
مسكوه [illegible]
[illegible]
[illegible]
كل شي [illegible]

والعلم اجمالي الكمالي الذي علم مفصل بذات كل شيء لم ملـ ما السلسلة الاولى اكثر ما له ا ى ا مك

كونه علما اجماليا اي وجودا واحدا بسيطا الذي علم مفصل بذات
كل شيء فان الصور الذهنية كصور الشمس لا يمكن ان يكون حكاية
عن الاشياء الكثيرة لابهاميها والهية حلية دا ما منسدم الى
مع الماهية الاخرى في الوجود بطل والوجود الصاعد الهيا واحد
بالعدد ومرتبته مرتبة الصور واما الورد فمثلا دابه سلب
السعر الاجمالية فان الوجود الصرف بحر كل وجود بحر اعمي بحث لا
لبد عنه شيء منها والحق الاجمال من كل ... بتمامه كماله وبه
الشي بتمامه وكماله وبه ... كل ... يكن ... الاشهر
عنه ردا كما به ولما كان ... ما ... الوجود
الخاص والماهية الخاصة وبالجملة ... في الحط
لم يكن في الاول فكم كان ... والمدوم لا يسلم اصابابه لها
ذات كلي بالـ ... الاول ... لم يكن ... الكون في الاول
ولما بالسلسلة البسيطة معا امر ... ان كان الله ...
الكون في ... الله ...
لوحظ الاول وبالجملة ...
ان العلم ... والا ...
لا ... لكن ... الاول ...
... ان ... الاول ...
... الحد ... الاول ...
اذ كل الوجو ... السلسلة ...
فان ... مع ... بالحملة ... في الاول للعلم ...

ر الا داه ا ٰ طهو ه ں ر سه هو الهو المطلق ولا
هو على الاحد الاصول والهاں وهو اله فكل الوحداته
وليس سوى مها الذى بحاسو عيسه المعول الوهمه رجع الى
العلم الله فى لم مكوانه بالعرسعر طلبه سه الدد كان سوسا
والا مر ما اساد الى مسله الوحد فى الكسر والى الرسد اسم
يرجع الى الصوالالى للوحدات الامكانيه الى العقا الثانى لوجود
الواحدة الم اااساس لم الصرلى الاس واده هو العى ومه سسا
الاحرار الر وداله سعد الى اكل المكا ا سوامو وكانه الى
هارسكذا ه ا سلساع المكا ا اه له ٢ كل محصر ود احد
فى مع ر ره ومردم ار ر ا ا ر كا رعسا مم لم مم و
ام وتعليه راملوم مرا سا لحما الاسما احا الاه الا سسا
الحسسه وادكان بر له كرالتعلم به مره الكا وساراله ع اهر
وجهه ووصورلاهور اعرادالرحمر سا ولسا هوه ادسوا م
لسسد ع الاسسا ال ور د ا ا العصل وه وس التم له ر ر
فى الهو ا ه اراالرد الرابا واله الحرولا سه ه واما
هوالمحاط الس سه الدو كا الوجه راس ظهورالعو ماهى ثم
محض الصرفلاه ه له حكم عليه امرهو وليس هو فاكان اله
موضوعا لحكم كان اله سه احلا فى صح الدات لما كان الواحد ثم
باما فوق الممام فادا ما امر بعلم الاله اذا رد بالموضوع هده الده
الوجود الصرف ساعى الوجود المجرد عن المجالى والمظاهر الدى سا
مصر كل الوجودات حو اعلى والمصر امد ں و الا مد سر مرممه

ولنحقق ان وجودها انكشافي بل انكشافات ...

الفعلي اسمي مقام الفضل اذا عرفت هذا فنقول ان وجودها اي
وجود كل شيء مما هو العلم سوى كان وجود ما مما هو اوسعا بما
وبما هو معلوم فانحو اطوي بالعلم التفصيلي اي ما سمعت من ان انشأ
الاشراقية وتفصيل المقدس عن علم ثم لا سوى [illegible]
على المعلومات لان الصور العلمية [illegible] الصور العينية كما
يقدح به طريقة الشيخ الاشراقية لان وجودها وكذلك لا سوح
وجود ما مما هو علم وما هو حاضر لدى المبادي العالية [illegible]
مما هو معلوم وعاينت بعضها عن بعض بها او اما [illegible]
طريقة الشيخ الاشراقي بل القدح فيه مرجب اسماء العلم التفصيلي
في مرتبة [illegible] والاكتفاء بالاجمالي فيها والتحقيق [illegible]
من ذلك ولنحقق وكان ان وجودها مما هو مصادر الكشف
[illegible] بل انكشافي اي انكشاف للاشياء طرا فانكشافه اي انكشاف
ذاته بذاته على ذاته شرف وذلك الانكشاف المطلق هو [illegible]
العلو الاعلى من كل وجود وجود واما [illegible]
[illegible] بالاطوار وان ما تسابع عليه ثم [illegible] علمه بما [illegible]
عقل بسيط وسبح عن بساطته تامة في مرتبة ذاته [illegible] وكل
شيء وكان بمرا على واسط وهذا اشارة الى [illegible] الكثرة في الوحدة
وان الوجود البسيط كل الوجودات [illegible]
[illegible] الحكماء المتألهين [illegible]
في المبدأ [illegible] وكل الوجود وكله الوجود وكل البهاء والكمال و
كله البهاء والكمال وما سوا على الاطلاق لمعات نوره ورشحات وجوده

والحلال لمن... اهل الشرع ... الاسماء ...

قد طار العلم ... بها ... الاصابة ... ولا

... وصاحب ... وجود ...

... اصابة ...

... الحكمة ...

... الا ...

... ولا ...

الا ...

المعصوم ... الرضا ... الا ...

... المعلوم ...

... الاسماء ... كلمة ...

... المسائل ...

... الفصل ...

... الاول ...

العلم ...

... العالم ...

لامر ...

المراد ...

الاصول ...

... الاول ...

... النظر ...

وربطه به فرع بان القصه الى ان اب صامر للكاسا بحر
سه لم عريه به يتساوى العلم بالك و بدالكه ورد ولوله
المعر من صعما لوم ان تصور ما هو اكمل من الوا ـ ع اسعى للكلان
الوجود الماحود بحسب تكون امصرمن صنعه اكمل بالوجود الذا
بعدود امسمى ان تكون ذلك هو الواحب ومن هنا سلم ان لا وجود
ما وماعن سطه رمود عمرت و ذهب المباين على
كون علم بالامر بسلط او بصور له الاسما معرا عليه
الازل لانحا بان لا سنه لها مهيه و و يوران ابان لا يسمر
بمه معطرا بان لها سديه وحويا شرا لوحر اما هو واما
سى والدهى اما سوى الارتسام واما سوالا ادرا اما وجود
وا اوجود مادي والكل بطل سوى واحد من ا سوى الى الثالث
قولنا ان الارتسام في الذات حصل و والثم والى السادس قولنا ا
والا الحلول كان ان لا رؤية السكون على الامر والى الا ل قولنا او من
وعلم لم يقصه بل العلم مصاف الى المعرا والدم من كان الاتحاد و
ا راد ولنا لا يعلم الها و الى الثانى وانا او ليس الا ا ما وم والى الثاني
قولنا او كر ما سلك ملازمه والى الرابع انا اوسر كالاتحاد
الثالث والذ يل وامس الثالى الكلر ب المرطباب مثل حرلها
ابر له و وعرسا كالارادا ا يصر لا العدد ا عمرا له
لو واسم العدد ما الكو ما لا بها اد ا سمى الكرن
ار اوا من ال رد هنا الا شيء له و ـ العر ا م معد نا
وال ال مس ما اما معنى العلم والعدد وعرها الغرض

[illegible] الطعص [illegible] عليه [illegible] والعسر [illegible]

[illegible] والكلمة [illegible]

[illegible] وكلاسه [illegible]

[illegible] الصا [illegible]

[illegible]

[illegible] الكاس [illegible]

[illegible] الصا [illegible]

ما من آنه الہیا فی الواحد اسطوانة عسانه فالکل من نظام الکائی سا نظام الا راده

الحکما الحی راه عسا ه حر السانی والحال وحسر الاول وهو عبد السان

الکامل ای عالم الکون ... من نظامه الربانی ای عالم السلم کما

... العالم الربوبی ... الملوں ...

... الی انه لا یمکن نظام اسر ... النظام الساهد للکوں ...

واشي لم يوجد من يوجد ... احسار احسار ما لا

حمى فيما دون كالا جو الاوهر سه رالدهريك لا جرل ولا
الا الله العلي العظيم لكن لشرهه لو لا نا لح اد كار ... الوجود
في الجوهر لاساني ... وجود ... سعار ا ا
كان حسن الاسا ... لا ا ا ا ا ا ا ...
عله ولم ها رلما ... ا ... ا لو كان الا ... ا الا
لم يا العسلم الثاني في الا ... ان طار ا ... و
ما تساو اسكمه مرا ... ار ... وحادث ... ال
او عرحادث فان كان عرحاد ... لو ارتسه ... او و ...
وان كان حادا لكل ... ا الا
تكون ... الا
بالاحسار ... الاحسار ... لا الا حساد ...
على ذلك الاحساد ... الا ...
ما الكن ... ا ... الا
ما تكون ذلك له ... ا ... ا
و ا ... ا ... ا ...
... ا ... ا ...
... لمس رد ا
الله و ... الملكر ... ا ا ...
... الكاسه ... الا
... ملكر ... ملك الحركا ... ا ... ا المدركا
انا ... ا ... ا

المعرو باولومة ا سه الد عرسا ما صولها الاعد د اسما

وو ولد ان فارت بالعلل المسه فالحوشر موجب تكثر الم اي فاعل

يجب تعله واحسار وهذا على مذهب المتكلمين سرك بالم

يجب لم توحد وليس موجبا سبحج الحراي فاعلا يجب تعله لا اد

احسار كالا لم برمص الى برك الى الحكماء الا به مدار

علمه لم يهدا السمى بانه موجب الكل عن وصعها فانهم اطلقوا

الموجب بالكسر لمعرسا الى السركم وموهم عسلهم عن العلل

والالا والا ا فكس سما ورار اعلم كاعله الس عن

للاس او اوالدار للاحراو عن برفع عموم ملتزمه ينسكم كحال

سي حلافا للسويه والمعتزله ود للك الوجو احدهما

بعطي عمر عاموم المعلسب للمعولاي المحولسر عامه لجميع الممكا

لعموم ما مداصرها هم الاكان واداكان الكل الاسر لسها

لامكانها ولا يصلح لاعطا الوجود وا الوجود لان عن كل

يال ـه وو وا داسا مكانا اا والوا ـ اا

اا ا الوسد و اعطا ال للعد ا ا

وبانهما ولها ان سلم الاول لم سا سر يعلى ودعب لا بكر

و ا ا داة اى عن دامراي عن حدسه العلمه كا و ملا

ا كم و مددبه لعسدا كي ولا بوه دليل لا

علمه العمل كا ملل ولهما وليا السر توجد

اى لا يحا - مع الوجود ادلا وجود سوى الممكنا و ده وا ه ا

ادالمكر مردابه ان مكون للس ركه لي ا ال هو الر و الا

ان ساں كوں صرف الوجود هذا العلم والصدق لى

الوجود الامكانى لرد سه الفاعل ونسبه الى الفاعل ولداه

وهاما السان في الوجود منهما ما دا

وكان في الايجاد وقد سقط القول به في سرح

ان من يرى سرا وس عرداه وصل الشرح

ووقايا للحوهر على سادا السرور وللمصير

ان وجودا والامكان والر وذلك كالاماد

السن عن يسمى حق اولى

كون صرف الوجود والرجوع

لرطى فان الحى هو الا

الا سا معموله

والاصل الاصل في صنع العلو

المعلول المسرف

بصر ولا ان

علما لاسا مصر

الفطنه

هى العدا والصر

الا

الا سا هو

وحوداهم لولا هو

للوجود الباد

والكاسا الرب

علم الكلام

الحاصل من هو المطلب

والمصر سوار الى الاوسار والحركات مموصه الا ساوحصا نودد

ر ا ا ١١٤ ا لحاب العلمر والعامه سمما عارنحا

العامل ... اله ما السيكم ملكا سالهم محمر دا

اصل في صلالادان واناطوماس وا با كرالحا ... لا هاس

معرص الرحال مم يعسايه وهدا قال ... ا ما كما ... و ما

سلى سور هو ا كارها ... والد

لاىران باله ساس السالكراد ... لها اله فصلاسر

سله الد ... صالعلم ... لعمة ومدرعواعن البحر

والبحور ... الرحم

... الهار ...

الرمر المدكور في الطم الحريو باسه ... ان من ان لمعود

انطال النعو عر المسلوم الا مرا الحي وان التعصوما هر ... اهل

الالمسا ود مر الا ... مر الا ... كما اسر ما الدهر

... الساد مدعا ار الكا الطعم ...

... وا ... و ما طله في الدو ...

... لا ...

الفاعل بالو ... اسرها ...

... دالى الماهما ... فهو في ...

... لعر سلسا دعلد ارلا باد مسرع علم الوحر وصلاهسر

الامر من الامر بار الاتحا ... دحد ادا دو ...

لسه الاتحاد سوف على معرفه ... ور ...

وكان حرف ... سم ... صالا المعرباصح ... اسرس اللاه الحرب ... را لالااسر الطوله

سكون الراء لاسر سله في السلسله العرصه الرما ه وما العرص
بورل سلك الدلاله بروكلا الدلالة الوسعه ، طسه الا اسه
السولسة لان ا اللاب لاتحلف ولاتحله بحكم سعى سعم
الكلاقر سته ماكا عن اللاب ... له سارلما
حرومه ا حا ود سه تساعلاما موالو د المسرد
عرالجما روا ا الهى الحال والدتا ل هوا كا الاعرا ل
دا عمل اله ولا او ماذا كلها ده ما له شئ لوعو
داب الا امعه الى لانها الله سلموال والها ا فاولسيد
الا را ه الرح اب الد ... واتهار ... واتهار
الكلا الا في الصر كام ا اسامعا في الكرا الباب
وفي الا را ا ... الد ... الصهاد كي
والمرادبه ... الفار ... سوا ...
... ا الدهر سوا ...
كاما الا الوا الحرا الا ...
كا ا ... ولو ... الرحال ادلراه
من ان الوحود ... الكلام ... الماهر
علاس ... را الجملس الدس ... او ...
وبحوها الالا ... الراه ... عرصه ...
البلا ... طريوالطلوع الرصر للحيه ان المطله ... الكل
والدليل ... والملائ كا سسها من الما ه ...
اله كل ... هذا الكلام صرح وستلمح الى ... ومطالد

لدهسه على الوجودات العينيه فحسب في بادي ه اي بادي المتكلم
انما دل آن اللفظ اشكر واسهل لكونه صوتا عرضا ولا احتياج في ادائه
الى مؤنه زائد لضرورة التنفس بخلاف غيره كالاشارات فصار عرضها
كالعدالات وصاغ فيه فكل المدلول لاسم الكلام او يقع احتياج ا
اللفظ لان يكون مسمى لاسم الكلام ولو فرض ان غير اللفظ يكون
عن كونه باعتبار الوضع بصور مخصوصه من مخصوصات دلالة
الى ما لحصور مخصوصه من مخصوصات دلالة الوجود
لبيان في الا هو اذ الباقي حاله اي حال دلالة الاسم يكون حاله
اي حال الالفاظ وكونه وجودا معه وجودا بالمواضعه او حال اللفظ
يكون حال الغير في عدم الدلاله على معنى فيكون دلالة الكلام المسموع
كما كشف المصراع المذكور او من هنا الا اعلم ان العينيه
الوجودات لانها ما هو المعتبر في الكلام الا ما لا ما يعلم
الا على سبيل الا ما يكون صوت او لا يراد على اللفظ الا ما
هو كلكونه كلاما مفسرا من المعنى فالكل الكل لو وجدت الدلاله
دلاله على مدلولات المعنى فلا احاله خلاف امثال اللسان
كل الحقايق سابق ولسر الاختلافات سائر وكل حرف منها
المراد بالوجودات اذ كل منها علامه انه وسمه فكانه من
منه من صفاته كما قال تعالى سنريهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم
بان الحق انه الحق وصنع وصف المعنى ما اوقعه صنع الخلاف
المعاني الذهنيه للكلمات اللفظيه اذ غرض الدلاله الغرضيه
المسامع من الدلاله الغرضيه التي هي باعتبار وضع موجود غرضي

[illegible]

صمعه الفاعل لان داله حا ولله لاهمه ا صلا س الماد
والموضع وماسا الحلال بو ودا بما سه ال عمد لمرا
حسبي هو دا سرالمعالمه اسر ادرالـ مه ولعطلو لان مله حصر
دال بعصا لعر مكعب بدا ر لامي يا رك بصعه ا الكو
عس سا ك الهاء واليا ند ما لا ساوي وحسـ دا ه كل
مسمى لا ه وعا سو للاسر سه ا وى رتشو اسم وار عامسر الا بهاج
واله و لود عملها مسه هد الا ا ومر لدى بحه سرو د
وسار اراد لا تا دمهو مسمى عما كـ ما بره مرد الـ الـ
ا بدا الى كلمه ما لكون اتر ا را اكرا ط الاسما
الدلهر ا ساله لل كرد ىلهرد ا ر د المو مر كه كمر كو
لحا اا ا اد لا ى هامر او السو او اسد س الوما ية
فس اد باعا الا ر اهداو ا كان د او ما لكا س
التعالة ا لمه اي را اد ا ا د الرحا ورس اا
[illegible]
الد رلمان للعا د ال رمه الا ا ح حرا
طما لا ا والمم مو لا لرا مما ا ما رسه ال لحو و
مما مر الصى حه العمد دما كان د ا الكرال ر الما ل
هو الصر لل د الا لطام الكه لا ا و د ا
وهو صما سعا لا الا د الكله والعر الربط لسه وا
وو الما اا لمرو سر ه ام لمولما علمه سلم كلا لد الا ر ه
حمه سه طلما مر علمه ده لد لك كان هو العما به لا ا ساد

اما القول لما اراد كونه كونه مكون لا تصوب بمرع ولا اسماء اسم
واما كلام الشيخ في رسالته وقوله ان يدرهم الى ما ذكرنا من
ان الوجودات كلها بحمل الاشياء ونسبتها الا لم نعرف
ان كلها الهالى الى الاشياء تصف بوجوداتها كما هي وجودا
كان كلها واما الجملة اذا اصفنا الوجودات انه لم كانت الكل
الا على العين المصون والكسر المكنون وكان كلها وحقا
متعلقة بالهيات واذا اصفنا الى الهيات كانت ظهاراتها
سرها وكما الجملة وحلاله والجمال اسار فاتصر
اظهارا بصفاته الله مودود وبواسطة ما زيد في الكتاب الكريم
الا التي من حمد الاسما واسمائه لا الا امر هو الحمد والتسبيح
وحصصهما الاعلى مرد وكلا ابا ... وما اوما كما جاء الذى
ومراكما قال ... ثور عرش الاوالم ... [illegible]
... ادى اما رسول ... داعما ... [illegible]
... الى ... [illegible]
و وقام كلما ... معقول ما ... الا ... [illegible]
مركب يحصل ... الى الموالمد ... وكما ما
او لما ... ما له ... الاعلا ... [illegible]
... وقد ... الماء ... العباد ... كلام حضرت
... مؤاى ... بالنوعين ... [illegible]
اذ الى ... ما لم ... حصل الا ... لما لما
لم ... لم يصر ... الراحة ... [illegible]

للمد الكان اصنا فـيد لحو   مدا عن مجرع مدا مرس   سم او با قصرا اما مكية
او عبرها الفصل كذا اصنا

المد وهو المجرع واما عكسه فهما لـه بادى النظر عن محسوس
الخارج والبها اسم بقولنا ان دس هو لحى معقول بسو ومعلو
امه او اسو الهيولى بسو المدلا اسم فهو مسلح كالعقول والنفوس
المجرد ومع لحو والهيولى فهو كان كالعناصر والعنصريات ومجرع
كالفلك والفلكيات للمد الكان اصنا اى كا للهيولى مد لحو بانا
عن مجرع مدا فسرق فان المجرع عن محسوس بالمادة مد المد معدا
حس كسر المناحر عن حسه طعدا اسم مسلو سمى وهو ما الدليل ثابتا
مسطر كالعقول ناقص وهو بحلاف التام والناقص اما مكنه
اما اكمى بعد انه وباطرد انه سلك الداسه فى محرومه الفصل
الى الكمال كالافلاك ونفوسها او من صد الفصل نفوس الانسانا
ــسا المطر واما بعد الاستكمال من ماصاد وامر السا اسر
ان سم مكمى انه لم يكمل بما مروا انه بدانه فى الاستكمال الا احتها
الى كل حادم كالعنصريات ومن بنها السر المريد الفصل كذا انه
فى وانضم الفصل مجرا فقط امر مجر لـه كالعقول النوريه
فا ما محرك للنفوس كتحريك المعلم للمعلم والمعشوق للعاشق او محرا
فقط د ـ ر لـا كالجسم بما هو جسم والهيولى او با احلطهما
اى محرك من وجه ومحرك من وجه كالنفوس والطبايع كذا الـ
به مطلع للفصل بانه اما سر لا سى كالاجسام فانها حلقت
المادة الاولى وهى الا ... لا بسد بر تعلمه لها بها فى
محسوس فى السمى بما هو الى ليس اسى او سى من سى كالعقول
من العقول او لا هو من سى ا ى لا من سى كالعقل ومكان

والفعل لا سيّما سواء جعله معمول لقولنا على الاعداد ما ذكر الشيخ
الرئيس في التعليقات بقوله ولو ان انسانا عرف الكمال الذي هو حقيقة
واجب الوجود ثم كان ينظم الامور التي بعده على مثاله لكانت
الامور على ما هي الا انه لما كان الغرض الحقيقي واجب الوجود فانه
الذي هو الكمال فان كان واجب الوجود بذاته هو الفاعل وهو ايضا
الغاية والغرض ... وانتم ان كان الا لذاته الذي ... ساعيا
انا لكنا نرى لاجل ... الله ... سواء اكان مقصودا ...
ما ذكر في التعليقات بقوله ... ان الشيء لاجل ...
... لا لاجل ... لكنا ... والله ...
من الاسباب ... وكان ... الغرض ... الكامل
... الذي لا ... من جانب الاداد
... الا ... من يفعل لمن ... مشروع ... ان
... [illegible]
... ما ذكر ... مضطه الفاعل
[illegible]
كل ... [illegible] ... ان الذي
[illegible]
... [illegible] ... الشيخ
... [illegible] ... المعمول ما ان
... [illegible] ... لا يكون
... بهما ... الملك واما ان يكون ... وما لما دون

اه اجل لو ادمر فالطاع والهرز فاطرلى عملا و بعملا كان عملا ابدا

و ركله سل مصله واسم الوجها رولا لا يوجد الواحد الا لعا

بلا ركلا رياد واشكال المعول الطولب بالرسم

مرادى آد رديه الطمد ١١ الا على الهم

[illegible]

الراد اه لاسرالا للش

سما وسل آ ماى عالم الل والد

دا وط الكل السود اى قد

[illegible]

الساعدا امامه امالحه ان الله ان الا ادرالاه

[illegible]

بالحسوس والمعقول ... وشرح ملكوت وملك والنور الاسفهبد والمظاهر ... وكا ...

[illegible]

... من كالنور الاسفهبد ... الكامل

... للنفوس ملكوت النور المجرد ... وإذا

... فاعرف ... والحسن والعشق

... مما هو الاكثر ... وحرف

وهو ... العقول وملكوت المعنى ... عالم ...

... المعنى الأحد من عالم المثال ... الاشكال

... الصافات ...

... والمعرفة ...

... والظاهر من الاجسام الفلكية والعنصرية

... عالم ...

... الاسلام ... الاشراق ...

... الا ...

... والعقل المعنى واحد ...

... على ...

... والحكم ...

... الاشرف ...

... والسلسلة ... والسراد العالمية ...

... الادبار ... مقام ...

[illegible]

وعقله لذاته للفلك   وهكذا هي اعداد ترسل
دان لذا ... انه للفلك   والعنصر منه في ما سبيل

عقل ان مادي وام آباء اى ... باعتبار اضافته الى جسم
فلك ما فلك الاقصى هذا باعتبار الوجه الاول وعقل ثمة
من الثاني وعقله لذاته سبب لنا فلك الاقصى و هذا باعتبار
وجه آخر وللاشارة الى ان يعبر عن ما بالوجود واراده
بالعقل على ان وجوبه عن تعقله له فان تعقل المجرد عن
ذاته الوجود به وان لم يكن عن مهيته دار للذات اى بوبه الذي
للعقل الثاني وشامل لشاملك فان الوجود المضاف الى ماهيته
كالظل فناسب صدور الجسم المظلم والوجود المضاف الى
الاول نور فناسب صدور العقل الثاني الذي اتم نور وكذا
لعقل الاعلى استعداد بها فيما به وجهان رسالة ومعه
الصومعة فريه الذي هو ... فيه مثل سابه واستفا
مهية الامكانية المظلم الذي بانيه المحتاجة التي هي ليست
صرفه بالذات فحصل من الاول العقل ومن الثاني الفلك كما يستفاد
نكهاز ويها لك فحصلت جهل نسبة اواحد ازوا نشأ
سمعو ... فحصلت وجهل ... اواسود اد وهكذا
يصدر من كل عقل عقل وفلك فتستوفي العقول الى ... الا لـ
التسعة حتى العاشر من العقول وهكذا ... العقل الفعال المكمل
للنفوس الناطقة بحول الله وقوته والسه ... كما ...
العاصر ... بانه عند الناس كاملا والعصر مثله في ا...
حصل بذلك العاشر بالعمركا عليه ...
والوجود ... في هذا العالم وصور ...

وإذا كان عرضاً ... أو ... ا ...
ظل بعضه ... الصادر الأول ... وصور ... الهيولى ...
الله ... بينهما وقد سلمنا إذا كان هيولى فلا ... يكون ...
موم ... الصور ... عليها وأما إذا كان الصور فلا ...
... يكون لها استقلال ... الهيولى ...
... إلى الهيولى الذي ... يوجد ... الا ...
... ولو ... ولعله ... واه ...
من ... وإنه ... ولد ... عقلاً
له ... لعله ... المركب ... الوجه ...
... الحقيقة ... أما الدليل ... ولهوله ... أول
ما ... الله ... من ... الموسى على ... عن ...
العلوي ... المواد ... والا ... على
... الأشياء ...
... كما ...
عن ... الأول ...
الكثرة في العالم من أن العقل الأول واحد والواحد لا يصدر
إلا الواحد فالعقل الأول الذي ...
كم ... الكثرة ... والكثرة ... كما ...
... وجود ... ولو ... الى ...
الاعتبار ... بالامكان الذاتي ... الوجه ... لكان ...
... كان له ... العقل ... ويعقل ...

كالعمل الحمد لله ... ولا الاطعم

اوله للسالك ... بالزمان كالعمل ...

... الكريمه ...

ومطولة انفصال ... قطعه ...

... النطق ...

... الحركه لا ...

... الحمل ...

... الجاد ...

... الطبيعة ...

... الحركه ...

... الطبيعة ...

... هو ...

... العالم ...

... الحسن ...

... الجاد ...

و سالحادث كان حادثا لا ومن لا سامى السلسلة
لولا طرالانكارلاسا علىب فالحكا فاسله

السعر كروا سناد عن ماهيه لقول الصوركل مركبات
ذلك الزالا الب به البسا دعلولها بل عن ماهيه الاسعا
الى فاعل عن ماهى الا امريه سمر ول المركبات و دا سربابد
كمه صدو ربهد الكثرات عن المعلل العاسر مع مدد
جهانه
كان حادا
معلر ادالكار اهيب وادادس
اكر حادث كدا اليمرالا ابه وكر حوادث عماه
رمداه والسلسل كه مع لاث
لسله مع من السلسل المسسلا الحادث الاصل
الحال انه لا مرا سه آ الممكنات والحوادث طرال والسا
الهدريها عن السلسل عمار هلا اصل
اد ما المكا ادر مول الا من المدار
لكس اهاود امهاى داسا الحركرو
فالرا يكل وكدا رواحد لسط مسر هوالو
المسلم المسو لاهرب الا العطريه لا
الوسط امر سدا ام اد اما اله
سلسل الحدود المرو صه مرادا كرمن
الداسا على التلاك الاسما الموط
الى المسله البا وباعسار مها المبه
المحدده فكل وطمر او صله مها مرالحد و حادث و

[illegible]

ومسارى مكر الدل الاسعل فانه لامى الحسد الاوه ىلا
الاىها بالادىد اىه سه الحلى را [illegible] والعلى دىاس
ىعوا ىحسى [illegible] دالعس ور ىر الى واكل وحده و
مولها ما اكله عىد ىو ام ىعل ما مطاع الله عىر محمد الكا و
والمحدد ى ىاحه السعص موىد [illegible] واماس ىمول
ىاىما ىى و اوسكام [illegible] ىلكىه
حضر الىكر علىه ر ىىر الال [illegible]
المساكل الدى اسرى ى ىحىا [illegible] الاسرار والورى لطىره
ىلاوىاں كاىس وحلالم [illegible]
الىرالىه ىودىاىى ى ىعه [illegible]
لىحموال ىكىر [illegible] المىاىه
اصىاىها [illegible]
ا ىاىىرا الصرا [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
ىا مرامر سد لو والىوريىم وهىر العمل الاول [illegible] وىالى
رهكدا الى [illegible] واا مرا ىهىب

[illegible]

[illegible]

ادلا عاسے فی المعارفات فكان فی كل جمیع الصور
وانما احصی المعارفات كل من الكل كلی الاحسن

ما امساد الامام العالم
اسعده سبحانه على [illegible]

فكان فی كل من الجواهر جمیع الصور ای انها [illegible] الرد به الر[illegible]
كل لكن فیما دونه بنحو اعلى وفیما دونه بنحو احسن وكان كل من
الكل انه مسرله كل من كان يكون كل كلي الامر فهو [illegible] الد[illegible]
كتاب هذا اساد الى ما قال ارسطاطاليس [illegible] ا [illegible]
فی العالم الاعلى كلها [illegible] لانها فی الصوء الاعلى والله بان كل
واحد منها [illegible] الا او كلها فی ذات [illegible] فی [illegible]
كلها فی كلها والكل فی الواحد منها والواحد هو الكل والنور الذی [illegible]
عليها لانها له [illegible] اكل [illegible] فی [illegible] الاسسة [illegible]
[illegible] فی [illegible] الحسنی
[illegible] ما امساد الامام العالم [illegible] على
محل [illegible] كاسه [illegible] لا يمكن [illegible] الا الا [illegible]
لا [illegible] الا [illegible] لیس [illegible] الكل لیس
كما [illegible] الطلر
له [illegible] لو كان الواد [illegible] الراوع
من الاحول [illegible] من الكل
الكل له لا [illegible] ولا الله يحصل من [illegible]
الا [illegible] فی [illegible]
بهوای المحل [illegible] الا [illegible]
من [illegible] الا [illegible] على النفس و
[illegible] وساهد المجرد [illegible]
فی الكل [illegible] صدور الطبیعه المرضیه

اللازمة وبسبب السافل فينعكس تلك الانوار السبعة السانحة من نور
الانوار على القاهر الرابع الى الثلث السابعة والثامنة فيهما من سبب
من تلقاه من النور القاهر الاقرب الذى هو واسطة راسطه وبينهما
نور الانوار الذى يرد اليها يرد اليها على كل القواهر بغير واسطة وهكذا
مراتب الانوار فالشيخ الاشراق فى حكمة الاشراق فالنور الحاصل
الى ... المجرد من نور الانوار هو الذى خصصه باسم النور السانح
... العلامة فى شرحها لكنه لا يفى بهذا الاصطلاح لانه لم يستعمل
فى اشراقات الانوار المجردة بعضها على بعض بعضا عكس لسانح
شعاع ... القوى النسبة من الاخاطر وذلك لان القاهر الخامس
يصل من السانح سبعة عشر من ثمان مراتب ينعكس ... من الرابع
... اربع من الثالث ومن اثنين من الثانى ومرة من النور الاقرب ومرة
من نور الانوار بغير واسطة وهكذا ثم علمه اى على تضاعف
الانوار السانحة من نور الانوار وتضاعفها بالغة ... توسط
... معلوم لمن يتامل بكل ... تضاعف كل
سافل من الانوار القاهرة عالياتها واشراق كل عال منها على سافلها
وهى الاشراق ان ... الاثار ... والعدد ...
بالتوسط وغير واما كان كل سافل ... النور الاعلى
... العالى ... نور الانوار وكل عال ... نور الانوار يشرق
بشعاعه على السافل ... الاشياء لاحتجاب من المادة
ولذا مقام من الزمان والمكان ... المفارقات ولا يحجب
بعضها بعضا واما ... المفارقات ... ولواحقها

باجسام الاملاك التي ... الهار ... و ...
اسمي الادم ... الاوهام ... والوضع
السبب ... الاسمو ... عالم الحس
... هو ... المحاوى ...
... والحال ...
وهو ... واما ...
... الفلك ...
... وادا كان ...
... الطبايع
وان ... على الكواكب
... والقمر ...
... الاسطقسات ...
... عالم ...
... الكون ...
كلها ...
...
الوصف ...
...
... الاولى ...

الطولسه ... فكان نامه من كل من اسرا ... عمل

كما دار ... [illegible]

مع الجمال ... [illegible]

... [illegible]

ومهما ... [illegible]

... [illegible]

اكل ... [illegible]

... [illegible]

... [illegible]

... الوصل ... [illegible]

... [illegible]

... [illegible]

... [illegible]

... [illegible]

... [illegible]

... الاسراف و كان ... [illegible]

... [illegible]

... [illegible]

... [illegible]

... [illegible]

... [illegible] ... ان يكون

هو السراج وبه يجري له ما ترى للكل السالك وعند المال الاوطان

كلا نورا اعطا للسلكر وللمساكن المدارات لكل نوع ورق العلائي

كل كامن الطلسم وذعم مع هيمى لى وجهه والمرسوع امن مفهوما في عالم الاحداث

اي المجرد الموجود في عالم الاطلاع عن دار كما علم ان علم المجرد

وصور وصاياه عند ما فالاسود ولا اسد لكن كما ان في الطلسم

اعني الافراد الطبيعية من نوعه او شخصيته المحصورة في العالم

الطبيعي كالسماء والسماوي ودعه اي صرفه ذلك العقل نوم

اجا ... كل ... وكما ... وهو

... والسد ... بتولو ... ساطة

وان الوجود المبسوط ... وجودات ...

في وحدته وبساطته ... ما ...

من الوجود الاحدي الذات اي الوجود ... كما ... العقل

و الذات اي في مرتبة ذاتها واسما الباطنة والظاهر ...

في ... واحدة ... له ... هذه القوة ...

... النفس لا ... الالهي ... مجملا ...

... وتحصل ... لا ... جمعها

على ... والقوى الظاهر والباطنة ...

والسالك ... لمطار القوالم لكن ... عالم القوى

صورة النفس ... كل النفس ... انها

... وهكذا في كل ... النفس ... العقلية

... وحدته ... البا ... الهاد ...

هو النفس في مرتبة ذاتها ببساطتها مشتمل على كل القوى لا ...

... اسما ... في ...

... كما ... اي النفس ... كما ... كما

ولد في الساحل ... كثيرا ... ملك هذا البيت الوصي ... الله ... النور

الطاوس بل كلما مع من هبات الاسماء في العالم الجسم من السود

الماهر في صحة الناموس مكة من الهيئة الحكمة ...

معا وعلمه فهم ... علمه ... الفهم ... اساد

سمعا وفهم ... ونواميس ...

... والمعنى ... اسما ...

... والحسنة والا ... الارض التي ...

الذي ... لا ... الاقاعيل

...

ا كر الاسرف ما [illegible] بع واصحه باسم مل كان الا
اصا [illegible] ا ال ار [illegible] وصه ود الا
فمل الاصد لعله الامداع مه لكثر لصما بهذا الط [illegible]
الا هما كان الس الا [illegible] لاسوا مهدا الا [illegible]
كما سلكر حود لو الله وعلى سوىها الا امر واله
واا مل محالمهان وعلى الا آن ى اسلام مما [illegible] الكمال
كما هو الحق [illegible] اصابها المصر الكمال لا بالهدا [illegible]
ما [illegible] الموم للسل الاولا وسله رسد بهم دوله [illegible]
كما الجمع [illegible] ن واساع [illegible] كلمة و [illegible]
المرسمه [illegible] ماد بهاهان اطلاطرن و مد راط و [illegible]
ما الاكل رع مرد محرد [illegible] دار والصرد [illegible] الا [illegible]
مجرد ولا سه ولما لو البهان [illegible] اسى واوله [illegible]
ما [illegible] الله آيه [illegible] ما [illegible] ما [illegible]
الماثور حو الاطو سر لا تمرسل ساله ما [illegible] الكمال الا
هو سر [illegible] هذا العلم المعصل و [illegible] وسط ساها [illegible]
كما لو [illegible] والحاصل فيه اهو الحاله [illegible] الا [illegible] الله [illegible]
اد اكان هو سر ما صاحبها وكمالها احسان [illegible] بالم هو [illegible]
الى تمامه وكمال الاسا [illegible] فيما باسا طن [illegible] لها [illegible]
مما بها فصل الصال هوا [illegible] الحمو الالما [illegible] المساله ودا [illegible]
[illegible] عالحمد الله [illegible] كمال هي [illegible] المسادى [illegible]
[illegible] الاسمها والامر [illegible] ها الى [illegible] ولا [illegible]

السد كانها وىاىه مكلا وىك عابر ىده من المخروط مىل الما و اا د له الكلوا ىل

اسو ـ ٤ ىرالـط مسىه لنوعا له ى السا الا الالطورى ـ ٥ وىلل

ا ـ وىحرلك سه عىركى مكان حمله افراد النوع كـ ىدد لىه ا ىى

اى الافراد الا ىاس ىه لنوعه رالمخروطات مرر المسا ال الاولا ر

الدى فى المسل كىرو ىطمىل القاعده ىطرالىها السىـ والمماد

مهاو دالـا المسال ىلايه مىرله ىعطه راس ىلك المخروط ىطرا الا

ا رها ر الساىصه ىكون ىلىا لىعطه لكل مركالاىـ لافراد الماسم

س ىوىدو واحده مراوىصلان عى المىما ىوكىعطه ىساله ىرىسىا

سطا مسمىها والحط مىلىاف الراوىه والمدا ىىح روطاىالىحر

رىلها لىد ىصلعه حاوطاالىطر ى للالصلع م كرالدار ردارا

بالصلع الساىى لى ىىط الدار ىلا ىالمعطه السالىه كاىها

وىاله لا للىالمخروط ولكن بالىماىى عى ممامها وبالحركر الا ىارد

لايحوز ىما ىر الساىى ولا الحركر وىدلك اى المسال الاول هو الاصل

و دى ىا ـ الاىسام الطلىماىى ىفروع ودلكاء المسال هو الحكم

اى و ـ م ـ ىها ادا ىمىـ ىهم ان ىه ولو اوىسا ال ىر ىكلى فلا ىى

ماىسه ل ىى القاىىم ىلا ىر ىها لكلىيا السا الوحود ىه واحدا

بالافراد الساىس ىىه كما ىعولون ام ىلكا الكل و ىدود ر الحمد

ادىمعا ل ىم ابدا ر ر ىى ىىلكاراىها راحىا ر الكلى ىر الطىعه

المحوله ىلىكه ىمى ىالمماىله والاىحور ىىها والكىعود من ىعص

ساوا ىله ىىىىا الىىرا عادرمى ا ىر بالا اد وا

مما ىسلىه فى حكمه الاسراو واحد ا ار الاىىرىى وحو

ها ىا الانواع الىوريه احرى والمراد ر الحرا العاىىا لا

في المعرل دا الحج ... الا الا للقصد ... حطمر راه الا

وجوهره السة ... ه ل ه ... باتا وا كار الا

والله ربا الامكان الا ... ه الا براو وسرمها والا هنا

وفاسا السا ... ال صا ... ل ... ا ... اد الا مكانا

يوصف الاسر ... الا ... الا ... ور ما هم بالامكان هو الا

وهذا ما عليه سرهه عط ... ور ... اما هاا اساد ...

الانواع و ... اسطي ... ا ... من كلام المعلم الاول وما

اسرنا الى دليلها ... الذكور ... المكن الا

اد و ... فا المكن الا ... ار يكون ... ا ... ون

... على المكن الا ... الا ... الا ...

لا ... ولا الا ... ا ... لا ... وانما

ا ... الا ... الا ... ا ...

... ا ... ا ... ا ...

... ا ... الا ... ا ...

ممكن ... ا ... المسا ...

... الا ... الا ...

... الا ... ا ... الا ...

الا ...

كما ... ا ... ا ...

... ا ... الا ...

... ا ... الا ...

... ا ... ا ... ا ... ا ...

[illegible] الكبر خلاف السنة الاولى [illegible]

صور الافراد [illegible] والا [illegible] مثل [illegible]

والمطلقات [illegible] في الذهن [illegible]

[illegible] ماهي من هذه [illegible]

احكام المادة [illegible] الا مرتبة ولا [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] الطبيعي [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] الكبر [illegible]

[illegible]

المطلقة [illegible]

[illegible]

كتاب

بسم الله الرحمن الرحيم

المقصد الرابع في المستثناة

على الاعلى والمتكفل

من ساداتنا

رسالة

الاشراق على نفس الناطقة مرة والانوار المجردة المدبرة
في الانسان بوصفها على وجودها والنور الها [illegible]
المدبر [illegible] على النور الطالب وهو ممكن [illegible] ان يكون
وجود اولا [illegible] الامة [illegible] في الشرح وهو ممكن لان
الجوهر المجرد [illegible] والانا وحدة النفس المجرد لكنها [illegible]
وامكان المجرد الاخرى هو النفس [illegible] على ان [illegible]
والعقل المفصل الكامل الا انا [illegible] كما [illegible] اكمل الاسم على المجرد
[illegible] على [illegible] فهي [illegible] الاسم على الطبيعة [illegible] اسم
على [illegible] الامكان [illegible]
الجوهر المجرد مطلقا [illegible] الله
[illegible] والصلوة [illegible]
محمد
واله

... اللهو وهل من ... الطبي كما في المحاكات لانها من العوارض ...

... الموضوع ...

والشيخ بيّن ان حقيقته وماهيته من المحمولات الذاتية [illegible]
دلّ على فصل المقدمة الاولى [illegible] وان [illegible]
الاولى او وضع الطبع حسبانا على ما فصل [illegible]
[illegible] الى [illegible] ان المحصل [illegible]
رهن عليه هنا لهذا الحسبان [illegible] عليها [illegible]
بالحكم منهما ان قلت الاولى [illegible]
منهما [illegible] الرقيب [illegible]
ذكر [illegible] الموضع الطبيعي [illegible]
وحيث [illegible] الطبيعي كان [illegible]
هذا الطبع على الانحصار وانما كان [illegible] على [illegible] الصور
والشيء من الاولى لانها [illegible]
او طبيعيا او الخارجية [illegible]
بها لا اشياء ان قلت [illegible]
لان [illegible] ما هو [illegible]
كل مكمن لا يخرج العرض اللاحق [illegible]
[illegible] الى ما المخرج [illegible]
او [illegible] احكام العلم [illegible]
[illegible] للوجود فما هو موجود [illegible]
الجوهر المفارق او المخصوصات [illegible]
هو بيان موضوع العلم بالمسائل [illegible]
الى المخصوصات [illegible]

الاولالسادات [illegible] هذا وله [illegible] مار الجواهر [illegible]

كان [illegible] اوطى من الجواهر المجرد [illegible] البسيط

تركيبها على الرهمة المذكور واما التحول [illegible]

الابعاد على [illegible] الجوهر واما الاحوال عن البسيط الجوهر [illegible]

[illegible] البسيط [illegible] لامركات [illegible]

[illegible] الجوهر [illegible] الا [illegible]

[illegible] الاقوال [illegible] المراد

[illegible] الف [illegible] اجسام [illegible] الطباع

واما [illegible] الا [illegible] الراي فان المركب [illegible]

الامكان [illegible] واما [illegible]

[illegible]

[illegible] وكما الاجرام [illegible]

[illegible]

[illegible] واذا [illegible]

الطباع [illegible]

[illegible]

[illegible] كما [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] والاول [illegible]

الكاتب لا يخرج مثلها من جنس الجوهر لا أقول لعلهم لا يكفي ان
يوجد في التعريف بعد ما اسمى قوله لعله من اراد بسطح الكتاب الكل
لا الشكل بمعنى نفسه احاطة الحد او الحدود لانه كيف لا يمثل الصنع
والامتداد بل ما هو مصطلح المهندسين فان الشكل عند هم هو
المقدار المحاط بحد او حدود اما حملناه على ذلك لان السطح انما يمتنع
ومجموع الشمس لشرعية من موجودا عليه والرحى معين في
اسحاق والمخرج من التعريف واقول صريح عبارات المساحين اعم
والمصنفين لان المراد تصحيح الخطوط انما كون الذات و
السطحان بلا هابا العرض للجسم والا فلا عموم السطح بل هما الشر
الوضع لمخصوص ولو بلا هابا الذات لا يمكن فرضها بهما ثم قطع
سطح عن الجسم الصنع واسم كاوعد الاكثر ما اللاتصال
بما لحد او الرسم كان الفرس لا هم من الحد على
الذات لا الاسار من حيث ما عدا الحد و و الجسم
للشي اتصل وقطر الى ما الا ما صله بما ا ل والتحرير
التعلي لا الكيف روانما لم يكتفوا بالعرض لا من الفعل
وانما يكتفوا بالا مكان فيه ل الاول ا على امساح
الجرب الكل ان العرض بالجسم فيه المقدار الجسمية لانها الجسم
بان يقتصر الامتداد انما يتبرر بالذات فهي لا يمنع من فصلها
والصور وعند المتكلم الماهية والمقولاهما عاد
عنها الكلية بالامكان في العرض الامكان حتى الا
ان ما من فرض وعرض فما للعرض حيث ما ل

معا نهاية الذي الجمهور اولا الذي الم الدالة

ما دلت للاجزاء لكن القاسم المشترك هو المحلل لا الوهم والحو
كما في المحاكمات ان الوهم هو الحاكم على القوى الحس وسلطانها
كما ان العقل سلطان القوى العقلية بالقوى الحسية الاسافل
فهو مدرك للمعاني والصور والقاسم والمركب والمحلل
للصور ان الحكم والادراك والقسمة كلها الله الالهية
العقل الاول والوهم ملحظ ومعانيها يتصفها بالذات
لكن له ان مد حظه الوهم جميع المصرف كله
[illegible]
والقصر سوى لكن للقوى معها بان فالمراد له طالما
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
اهل الاشياء [illegible]
الجسم على ما لا نهاية من الاجزاء [illegible] المشهور
المشهور [illegible]
الطعم والرائحة [illegible]

[illegible]

الاول اما ان يكون [illegible] الاجسام [illegible]
[illegible] والسكون واما ان [illegible]
[illegible] فلا يخلو اما ان يكون [illegible]
[illegible] واما ان [illegible]
[illegible] فلا يخلو اما ان يكون [illegible]
[illegible] واما ان لا يكون اجساما [illegible]
[illegible] واما [illegible]
[illegible] مع ما لا [illegible]
[illegible]
[illegible] اى من [illegible]
[illegible] الانسان [illegible]
[illegible] وهو [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] كلها [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

[illegible] ولاسماء الاصوات [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] الاسم

[illegible]

[illegible]

وفصل [illegible]

[illegible]

[illegible] القول والقول [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] الكل [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

ا ا لى العرا جسدا ... الرهاه ل ... لساو كس

ه م انسب كل الا الله ... وسع اوكلا لمدد اس

ىا لى ىطلب كلسه وهدا حصد ىحصل من كسم العدم ىمام
امراه وهدان اطلاق هو ان يكون الحرهر الذى كان لسا الصور
النطر ه علىه هو هد واكثر الصور الحوا ه رها امسا
من الاىسان هدا الورع ... وهدا الهر ... هدا الا
مرىطىه وىكون لك ىطهرانها مولى ... الهم مىطرصا
... حوعىدالها ه اما الا ارع ... ماىلى ىسراك ...
اوهوه رالسط ... الداداه ... اوامرام ...
صلىه كما اسم النهاىىو الىىاى ... المعىى ...
وصلىسا وكسرت وكل ... اوكلا ... اكا ... واحد
وسما الى هو الا ... اداكا واحد وعىر ... روا
المسا ... واىا كا ... كسر و ... ىلك ... ادا ...
وعرص ... ىا هو الىىطىس ... ىسا ... وسل ... هدا ووا
كانت الهىولى حوهرا واما الا ... ىا و ... واد
ولسا الى النطام الكون ... اى ... الهىولى ىاصطلاح
المسا ... م ... اللب ... ىكر ... ساكن كا لىا ... الا الوصل
والمصل ... كالىصل والهو ... الهل والهو ...
وهو هو المسا ... لا ... ولا ... لم ...
اما الاول فلىس الا اصو لاه ... ىصىله ...
اىها ... وادا ... الا ... الىطالى ... ىها
... ىس اسم ... وهو ... الاول ...
... ىه ... ىداراو ... الىسالك ... ... ىدا ...

والعوم فان الاوه ونبتلا ساطه وهرلته اهم
وسلها السالعوادا وعصد وه وره وهوا اسم

مستمله على الاجزاء وهذا وجه كما سمال المكثر العامسه على الموا
بجميع المسائل وكما سمال وجود البسط على وجود اساحا سر فصل ان
في بهر الامر سم فالمحيو وعسد بحلن وبه المعصى ان النظام لما السر
و ودسله الا راعواله له لرسه كورفالي الاحوا ساو ه فافاد الحم
وكو د هاالحم الى الحد ه الاجزاء الى الاجزا فان الاد هسا
ان الاكما وهال ان ما عساه سيكا ان الاجزا عن سلسه
مساوسه كاله وسعا البصص وهكذا اوالمات ان من سلح
الاجزا فيدلا المقدار ه لانها اجزاوه مساحه سسطا
الا ان ما امر الى امر مساهم مساويه وصل من الجزاء
امه وسه كم ودالل اى عدا ما الكما على الحم متصل
والا و اما اللصحا سرالا الماعلوا الى الحا الا و
[illegible]
الا امر دا ان [illegible] هاو [illegible] لاسو الم
[illegible] ا الجسم له [illegible] من [illegible] وهو لحلو
[illegible]
وا سو الذى مو لها هوالى [illegible]
الحوهر الله عطو علم الاهدالا [illegible] وكالو [illegible]
[illegible]
[illegible]
ومر هذا [illegible] انه وا [illegible] وجد الماوا ان
ان الخط [illegible]

الجوهر الصوري في مقام [illegible] وأما من المعاد [illegible]

وأما الوصف [illegible] على كل [illegible] المدرس لا يمكن [illegible]

[illegible] الجسم [illegible] وأما أن يكون [illegible]

[illegible] الجسم [illegible] اتصال [illegible] الصورة [illegible]

بالعكس [illegible]

[illegible] على [illegible]

[illegible] اتصال [illegible]

ويكون في الجسم [illegible]

[illegible] والصورة [illegible]

[illegible]

الدا ١١٠١١ على الكسر اوماهو الصور فرهم

المعنى كما في مسلك الزاويه والسائل كون الجسم بحيث بحرا ... كرحيم
اه وان ... ا ... بما يتولد للبالكسر اه متصل بالاجزا
مع كما في ... ا ... وكان اتصال الذي ... انا
... ... وما ... كل ... يكون ... المعه في
وهذا هو المواس للص ... وهذا ... ان هما المرادان
بالصور ... والمرا ... الا ... الاجزا وعرا
له ... المرا ... ما ... ومراد ... الو
... الكما ... واعم العرض وما ... يحمل
الى ... ... وهو انص فمعا ... اما
... للكم وهو ... فكان ... اعوا
... ولو ... لاكر ... اكر
... للالد ... الكو ... الجسم
... الكالوص ... لم
سا ... على ... الهم
ط و المتصل ... الصور الجسم ... الدا ... با
... والدا ... اما الفصل الاكمه او ما هو الصور وهو ... اطلا
المتصل على الصور كاطلاق ... على الوحدة والموجود ... الى الا
ويطابرها بوساطتها ... مصا ... على ... ثم السلم
ولسرطاري المتصل عليها لانها ... الجسم السلم كما ...
الدا ... كما ... المكان وغير واهل ... الى ان الاتصال
الحقيقي ليس الا ما هو متصل الكم والكم واسطة في الثبوت ...

[illegible]

[illegible] وهو الموجود [illegible] [illegible]

الأشكال [illegible]

الشكل [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] الهواء [illegible]

كالعكس [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

العالم [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

والوحدة [illegible]

[illegible]

رمى مع المعه لمسطر [illegible]

في دابها السمع طريان الاتصال ولا هو به اتصال السمع طريان
الاتصال كما لساوي السابت باعتبار الاولى في الكل الواحد
واحده [illegible] اي مع المتصل اكان المراد بالاتصال عدم
الاتصال وكونه صادقا مع كونه عدم الملكة انما هو باصطلاح المنطق
[illegible] ان [illegible] الكلية والسالبة الكلية صادقان و[illegible]
المراد [illegible] السالبة لا امر [illegible] الصادق [illegible]
متصله [illegible] في القابلة فانها تتصف بالذات [illegible]
[illegible] والتصاق العرض [illegible] السطح
[illegible] الجسم [illegible] الاتصال وليس [illegible] لا
[illegible] لكن الاتصال [illegible]
ولاما [illegible] لله [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] لا يكون [illegible] ولا [illegible]
[illegible] الى [illegible] رحمه الله [illegible]
لاكر [illegible]
[illegible] هو [illegible]
في النظم [illegible]

[illegible] الالحي [illegible]
[illegible] الى الاوصف [illegible] الطهارة [illegible]
[illegible] ادباء [illegible]

[illegible]

هي اصطلاح [illegible] المشهور [illegible]
[illegible] الاكبر [illegible]
[illegible]
[illegible] الى [illegible]
[illegible] ذلك [illegible]
[illegible]
[illegible] الاربعون [illegible]
[illegible]
[illegible]

الاستعدادات ويرجع اليها جميع القوى المقابلة لها كما ان
يرجع جميع الظلمات والانوار الى نور الانوار فما ذكرا من ان
ما ذكره الشيخ الاشراقي لطريقة افلاطون العظيم من ان
القابلية والاستعداد والقول [illegible] ان من
القابل [illegible] حقيقة بعيدة [illegible] فاسد
لان روحانية الصور ليس [illegible] الاستعداد هو استعداد [illegible]
له في نفس حقيقته لا يمتنع ان يكون الجوهر [illegible] ولذا
[illegible] الاول كان [illegible] الله
ويكون [illegible] لمفهوم الاسم لا [illegible] و
[illegible] ولا [illegible] الجوهر حقيقة [illegible]
الاستعداد وهو [illegible] الاستعداد [illegible]
لا يصح ان يكون عرضيا ولا [illegible] الجوهر [illegible]
[illegible] طهر جوابا عما ذكرنا من [illegible] الاستعداد
[illegible] القابلية والاستعداد الى [illegible] الفاعلية
والاتحاد الى الباري [illegible] كما ان [illegible] الماوية
[illegible] المفهوم [illegible] لا وجود لها [illegible]
ذلك الوجود [illegible] كونه [illegible]
[illegible] الاستعداد [illegible]
نور [illegible] الظلمات [illegible] الانوار [illegible]
والكمال وذلك من [illegible] الرال [illegible] كان [illegible]
[illegible] العقل وجود [illegible] الاتحاد [illegible]

الرحى من الله تعالى الفطنة بانها كرتين ان يقف ومن يبقى ان يلحق
كل بالآخر في الحركة وبراع السبق يحفظها ولم يبلغ هذه الآلات
مع كماله ولا استلزام تفكك اجزاء الانسان وبالجملة اذا وضع عصا
على الارض وادار على نفسه دورة تامة وقيل الرحى العظيمة اذا دارت دورة واحدة
البتة اذا بت سبعة منها ادورت السبعة الآخر بان فيلزم
ما لزم هذا الرد معلوم ان السبب الراسم للدائرتين متلازم بان لا
انفكاك وسائر ما بينهما من الجسم المتصل فكذلك وقالوا الفاصل المسافر
لصوف بعضها بعض ولا يحس بذلك للطافة الاجسام التي يقع فيها
التفكك هو باطل لانه اذا كان فضل مسافة الدائرة العظمى وحركتها الى الصغرى
على نسبة عظيمة كنسبة الألف الى الواحد بلا برهان يمكن الصغير الى
ان يقطع العظمى بتمامه ونسبته وتسعين جزءا ويحصل الانفكاك هذا القدر
من البرهان وللصوف في زمان يقطع جزء من اللحم والطين يكسر من زمان
الانفكاك وبقي الآخر وبانه انه على تقدير حركة الدائرة من الاجزاء فاما ان
تكون ظواهر الاجزاء متلاقية كبواطنها او لا يلزم الاول اما ان تكون بواطنها
اصغر من الظواهر فيلزم او لا فتساوي في المساحة باطن الدائرة العظمى
ظاهرها التي المحيط فاما الحاطة بعد الدائرة دائرة اخرى كان ظاهر المحيط
كباطنها وباطنها كظاهر المحاط بها لا نطباقه عليه وظاهر المحاط بها كباطنها فيكون
ظاهر المحيط كباطن المحاط بها لان مطابق المطابق مطابق وهكذا الى ان يصل الى الدوائر
الا ما بعض بلا فرجة الى ان يلزم مساواة الفلك الاعظم ولم يتساو
الكل وهو باطل بالضرورة وعلى الثاني يلزم انقسام الجزء لان غير الملاقي غير
الملاقي ودفع الرد والانفصال الدائرة ولو ان الصغير يخطو تمام الدائرة بان

واحر الاسماء الموضوع العرض   بعكاس الرحى وبقي الدائر
وما يتعلق الموزون بعضها   وتجري اخرى لكنهم دائر

ان كان ذلك لعامل انا انا العمل وكان لكل موزونه ماده معًا ان كل ماده
واحدا من الفلكات مخصوصه به واخر الاسما وهو الماده الموضوع
العرض وكان الماهو متعلق الموزون بعضهم بعضا فيتعلق بها ما انتصر وفوقها
الماده بالمعنى الاعم ومنه لو لم كل ماده ماده شعرية وال ادنها
الجزء الذي لا يتجزى اذ مع القول بتركيب الجسم مما لا يتجزى
لا يمكن القول بالهيولى والصورة كما لا يخفى اعلم ان بطلان الجزء
في هذه الاعصار صار من اشهر البديهيات لكثرة ما اقام الاذكيا
من البراهين المحكمة الطبيعية والهندسية ولايضاح المطالب التي نريد
غاية ولذلك اقتصرنا على ذكر بعضها وما يبطل القول به فمنها
بعكاس الرحى للادر من القول بالجزء انا اذا فرضنا خطا خرج من
من مركز الرحى الى الطوق العظيم فاذا كان مركبا من اجزاء لا تتجزى
فاذا تحرك الجزء الذي على الطوق العظيم مقدار جزء من المسافه
فالاجزاء التي تليه الى اخرها وهو الذي على الطوق الصغير المحاذي
لمركز الرحى ان تحرك بمثلها لزم ... وان
الجزء اذا تحرك كل واحد منها انقسم مقدار من المسافه الذي
مسافاتها وكذا ساوى حركاتها وهو محال بالضرورة وان سكن ما
الى راس الخط حين ما تحرك الراس من مقدار جزء لزم انفكاك بعض
وهكذا ينقل الكلام الى الاخر فلزم بعكاس الرحى لكن الدوائر
بعضها بخط بعض وهو بطلان يشهد الحس بخلافه ولانه بسبب
الجزء المذكور هذا في كوكبين وواحد منهما
القطب الاخر بينهما ... لاجزاء ...

برهان السادس ... ان يقول ... [illegible]

لو كان جسم ... الاجزاء ... [illegible]

متناهية امكن ان يركب ... [illegible]

متناهي الاجزاء في سائر الاجسام ... بالجسم ... [illegible]

والجسم الذي هو محل النزاع له ... متناهي ... واجزا [illegible]

على ... النظام ... [illegible]

... كنسبة الاجزا الى الا ... [illegible]

... ونسبة الاجزا الى الاجزا ... [illegible]

... الى المتناهي كنسبة المتناهي الى المتناهي وهو باطل ...

... النظام ... عليه في ...

... النظام ... [illegible]

... امكان ... [illegible]

... [illegible]

... [illegible]

... [illegible]

... ان الدلو ... [illegible]

... الكلاب ... على ... [illegible]

... [illegible]

... [illegible]

وهو باطل ... [illegible]

لان حركة الكلاب على ... الدلو ... [illegible]

مطلع الجواهر الأفراد في واجب القبول للأبعاد — متناهي الجزء يكون مطلقا محاذيا للجهات

الدائرة المحسوسة شكل مضرّس أي كثير الأضلاع مع الزوايا كالمسدس يتركب
بعضه دائرة مع أنّا إذا فرضنا خطّا مستقيما محدودا وأثبتنا أحد طرفيه وأدرنا
الطرف الآخر حتى عاد إلى موضعه الأوّل فالظاهر يحصل هناك دائرة حقيقية ملوّنا
فما يحصل بعض كثير الأضلاع والزوايا يكون بعض أجزائه أقرب إلى موضع
الطرف الثابت وبعضها أبعد منه بعين كثرة الخلل والفرج وهذا ملزوم
للخلو وقول شارح المقاصد فرض حركة الخط على الوجه المذكور إلى القدر
تركيبه مما لا يتجزى ممنوع مكابرة كيف والعقل يجزم بإمكانه مع قطع النظر
عن كون الخط متصلا أو لا وجه آخر [illegible] دائرة من أراد ورأى مطلع الجواهر
الأفراد في الجسم الطبيعي الذي هو واجب القبول للأبعاد أشار إليه ما قال
الشيخ الرئيس في الشكل العلائية جسم ذات شبيهة است كه اكر
كسسته نبود قابل ابعاد بود نحو متناهي الجزء الذي لا يتجزى يكون مطلقا أي
وإن كان في ضمن الجسم أو مفردا محاذيا للجهات فنقول إن كل شيء ذات
لا بد أن يكون ما يحاذي منه جهة الفوق غير ما يحاذي منه جهة التحت
كذا في الجهات الست فيكون منقسما ولو وهما وفيه أن هذا قطع ومن هنا
ثبت نفي مذهب النظام من أن الجسم مؤلف من أجزاء غير متناهية مع
ما سلّمنا من البراهين بأن القطع [illegible] أن أجزاء [illegible] ـ
مسافة لم يمكن قطع مسافة معينة في زمان متناه لأنه لا يمكن قطع [illegible] إلا
بعد قطع نصفها ولا قطع نصفها إلا بعد قطع نصف نصفها وهكذا إلى
أن يلزم [illegible] فإن الأجزاء غير متناهية بالفعل ويترتب عليه أن لا يلحق السريع
الواقف قد [illegible] وهو أن قاله فالذي يختص في بعض مطارح النظر
[illegible] علينا [illegible] ولا يمتنع عن قطعها [illegible] إلا أنها مركبة مما لا نهاية أما

[illegible] مطلقا السريع [illegible] [illegible]

ولا ساهي البعد في السلم ... ثم يزيد الضد ...
في سطحي الزاوية فليحسم

اجزاءه لتوقف بلزوم المآد والصور عليه كما ستطلع اعلم ان البرهان السلمي
فاقامه قوم من القدما على تناهي الابعاد فقالوا لو امكن وجود الابعاد
الغير المتناهية لامكن ان نخرج من نقطة واحدة امتدادان كساقي مثلث متباعدين
الى غير النهاية ومعلوم ان الساقين كلما تمادى في الطول ازداد البعد بينهما
ولو امتدا الى غير النهاية كان البعد بينهما ايضا غير متناهيا مع انه محصور
بين حاصرين وهو محال واعترض عليه الشيخ في الشفا بانا لا نسلم انه
يلزم منه وجود بعد بلا غير متناه بل كل بعد يفرض فهو لا يزيد على بعد
يتلوه الا بقدر متناه والزايد على المتناهي بالمتناهي لا يكون الا متناهيا
وهذا كالعدد يقبل الزيادة الى غير النهاية مع ان كل مرتبة منه في
النظام الغير المتناهي عدد متناه لا يزيد على ما يتلوها الا بواحد قال وان
اسقيحا بان لا بد من بعد غير متناه لم يمن على الخطين الذاهبين
متطابقين ولو وصل بين نقطتين ... ان يكون قدر الزيادة الساطع فلما
كان ذهاب الخطين الى غير النهاية يكون الزيادات على ذلك البعد الاصلي
غير متناهية والقسم بالسالزيادات متساويه فلما كان كل زيادة توجد في
بعد فهي موجودة فيما فوقه فيلزم ان يكون بعد يوجد فيه زيادات غير متناهية
بالفعل متساوية فيكون ذلك البعد زائدا على البعد الاصلي بما لا نهاية له
فيكون غير متناه ولم ... عن هذا ... فلا ... بل ...
الغيبان ... البرهان السلمي هذا ... معقول اللاتناهي بعدم
تناهيه في ساقي الزاوية مساو ... لبعد ... الضلع ... هو البعد الاول
فاجزاي ... على الاول ... والمراد هو الضد بالسكون
ثم يزيد هذا البعد الذي كان الاجزاء زائدا على الاصل ... اجزاي في كل من

واستلزم الوهمي مكانًا   تساوت الاجزاء طباعًا فاعلما

الانقسام الوهمي قد يطلق الانقسام الوهمي ويراد به ما يقسم الفرضي وهذا هو المراد
هنا فكذا وذلك الاستلزام لما قصد به تساوت الاجزاء طباعا وهو مصداقه
الصفة الذاتية التي سواء كانت حركة وسكونا او غيرهما وسواء كانت معينة
عن شيء ام لا فهو اعم من الطبيعة من وجهين فاعلما وفيه اشارة الى بطلان
مذهب ذيمقراطيس بانه ان نوع الجسم الذي يجوز ذيمقراطيس على تلك الاجسام
الصغار مما هو يجري الوهم حرسا او يعرض لعقل كليا او بسبب اختلاف
عرضين فارض او غير فارض يجب في المقسوم بسببه تساوي طباع كل منهما
طباع المجموع وطباع الجزء الخارج الموافق للمجموع في الماهية المنفصل عنه في الوجود
وحكم الامثال فيما يجوز وفيما لا يجوز واحد وذلك يوجب ان يجوز على
الجزئين المتصلين ما يجوز على الجزئين المنفصلين اعني المقسوم والخارج الموافق
من الانفكاك وان يجوز على المنفصلين ما يجوز على المتصلين من الالتحام والالتئام
والامتناع لعارض لا يقتضي الامتناع الذاتي فجواز القسم الوهمي يستلزم
لجواز الفكية وقد يقال انا نعوض بالبرهان فانه قابل للوهم دون الفكية
ويكاسان البرهان من جهة طبيعة المقدارية لانا لا نحتاج في طلبها الا من جهة
خصوصية ذاته وانه يمتنع طريان العدم اللاحق عليه وبالجملة المانع عن الانفكاك
خارج عن ذات المقدار المطلق واعترض ايضا بان تلك الاجسام الصغار الصلبة
كانت مخالفة بالطبع فلا يلزم اتحادها في الحكم وان بني على تسليم ذيمقراطيس انها
كان يجد لا غير فهذه في نحو مهية الجسم اذ لم يسد ذلك الاحتمال والجواب
انه قد يثبت ان طبيعة الامتداد الجوهري اي الجسم بالمعنى الذي هو مادة لا الذي
هو جنس طبيعة واحدة متحصلة بنوعه وان اختلف بالخارجيات عن نفس
الماهيات الابعاد هذا من اللواحق وارادته حلال ...

كل الزيادات فهي بعد ظهر　　مطل لانهايه ذي نانه
والحاصر اللاتناهي انحصر　　في الخط فهذا اول المسامته

(هي) ويمنعه الذي اورد على طريقة الشيخ بان اللازم ليس الا وجود زيادات غير متناهية
(متساوية) لا وجود بعد يشتمل على تلك الزيادات الغير المتناهية بل كل بعد فرض فهو
لا يشتمل على بعد اخر الا بعدد واحد منها وكذا اخرج منه الجواب عما يقال
حكم الكل المجموعي غير حكم كل الافرادي وربما يدفع المنع بانه اذا كان بعد (بعد)
زايد مثلا وزيد عليه بالفعل زائد زائد الى غير النهاية فلا شك انه يصير
غير متناه وظاهر ايضا انه لا فرق بين ان يكون البعد الاول في موضعه ويزيد
عليه ههنا وان ينتقل الى موضع اخر ويزيد عليه زائد ثم الى اخر ويزيد عليه
اخر وهلم جرا فنقول اذا كان كل زائد يوجد في بعد موجود مع المزيد عليه
فيما نحن فيه لا محالة فان البعد الاول يصير حكمه حكم البعد الذي فرضنا انه يزيد
عليه الزيادات الغير المتناهية في مواضع غير متناهية اذ البعد الثاني لما
كان مشتملا عليه مع زيادة كانه انتقل البعد الاول عن موضعه الى هذا
الموضع وزيد عليه تلك الزيادة وهكذا في الثالث والرابع الى ما لا نهاية له
(في) فلا بد ان يحصل بعد غير متناه مع انه محصور بين حاصرين هذا خلف
وقولنا كل الزيادات فهي بعد ظهر في الحاصرين اللاتناهي انحصر اي بعد ما بين
الخطين كذا كل من الخطين محصورين بين ذلك البعد وبعض المسافة لا ... لما كان
ذلك البعد مشتملا على كل الزيادات لم يكن فرض بعد بعد ... يلزم تناهي الكل
... هو برهان المسامتة وبرهان الموازاة وبرهان ... والمراد الى
برهان المسامتة فقوله مطل لانهاية ذي نانه ... في الخط الغير
لا نهاية فهذا اول المسامتة ...
ان من موازاة ... وكذا ... الى المسامتة حركة ...
... الى برهان الموازاة ...

او بان اخر يحسب مرتبة كل بان على سابقه بمثل ما زاد سابقه على سابقه هذا
المصراع اشارة الى قول الشيخ فلنفرض تلك الزيادات متساوية مثلا بما فرض
التساوي اذ لو كانت الزيادات الغير المتناهية على مثل التساوي فلم يجب
ان يكون البعد المشتمل عليها غير متناه لانا اذا فرضنا خطا ما شبرا ثم نجعل
البعد الاول نصف شبر ثم نصف النصف الثاني مزيدا على البعد الاول
حتى يكون بعد ثانيا نصف نصف النصف ويزيد على الثاني فيكون الثالث
وهكذا يمكن تنصيف الثاني الى غير النهاية لان الخط قابل للقسمة الى غير النهاية و
مع ذلك لا يكون البعد المشتمل على جميع تلك الزيادات شبرا بل احد النصفين
منه واما اذا كان الزائد على مثل التساوي فهو يعني المطلوب ايضا من
ثبت ان المثل يوجد في الزائد فاذا علم حصول المطلوب من اعتبار المثل علم
حصوله من الزائد بطريق اولى دون العكس واعترض عليه صاحب المحاكمات
بان الخط وان كان قابلا للقسمة الى غير النهاية لكن خروج جميع هذه الاقسام
الى الفعل محال ولو فرض الخروج كان البعد المشتمل على تلك الزيادات
الغير المتناهية غير متناه في الطول ضرورة ان المقدار يزداد بحسب ازدياد الاجزا
ولا فائدة في فرض تساوي الزيادات واجاب بان نسبة زيادة البعد الى زيادة
البعد كنسبة عدد الزيادات الى عدد الزيادات ضرورة ان عدد الزيادات
كلما يزيد يزيد البعد بتلك النسبة او كنسبة عدد الاثنين الى عدد الاثنين مثلا
فنسبة زيادة البعد الثالث الى زيادة البعد الثاني نسبة الاثنين الى الواحد
وكذا في الرابع الى الثالث نسبة الثلاثة الى الاثنين وهكذا الكلام في الزيادات
الذاهبة الى غير النهاية فلا بد من ان يشتمل على الزيادات الغير المتناهية ويلزم
ان ما يكون محمولا له اذا كان الزائد على التساوي لا على التفاوت وبه اجاب ايضا

اذ هو ان بعينه دون بعض الى وحدة ولزم اشتراك من كل

بالشيء قلنا ان يتساوى كل جسم منها فيلزم ان يكون ذا شكل فيكون كل ا
له شكل معين والمراد بالجسم ههنا الامتداد الجسماني لا الجسم في مادة لم يبطل
ثم يقول كل امتداد جسماني يلزمه شكل معين والشكل المعين ملزوم للمادة
كما في المركبات فلا تركيب وانه [illegible] الا القول بان تبدل
كون الشكل في الامتداد لما لزوم الشكل للامتداد اما ان يكون للمادة
الحاملة ولواحقها او لا يكون للامتداد على الثاني اما ان يكون للمادية
الحاملة ولواحقها او لا يكون للامتداد [illegible] وعلى الثاني ان يكون لزوم
الشكل للامتداد بعينه من نفسه او من غيره والاقسام باطلة اما الاول
وقد اشير الى بطلان الاول بقولنا اذ هو ان الجسم بمعنى الامتداد ان بعينه
اي بعينه لو امتد عن المادة ولواحقها هو ذو شكل من نفسه يلزمه [illegible]
للغير وهذا اي الشكل فلزم ان يكون الاجسام [illegible] مشكلة بشكل معين و[illegible]
الجسم فيكون مقادير الاجسام [illegible] لكون [illegible] الامتداد [illegible]
ان الامتداد امر واحد والمفروض انه علة [illegible] المادة ولزم
ان وحدة العلة يلزم وحدة المعلول فيكون الشكل وكذا [illegible] واحدا
والجزء من الجسم [illegible] كل منه في الشكل والمقدار فان العلة التي هي الامتداد
في الجزء والكل واحدة والمراد بالجزء والكل المفروضان اي لو فرض ان يكون جسم
جزءا وكلا يلزم تساويهما في المقدار [illegible] الامتداد [illegible] واكثر
كمية المطلوب في الكليات الجزئية [illegible] يكون [illegible]
لهذا الشيء واشير الى بطلان الثاني بما هو ان يكون الامتداد [illegible] المادة
قابلا للشكل [illegible]
للتشكل اي لا [illegible]

احدهما بعضه والآخر ما هو للمتناهي حدا ونهاية

قولنا وبعكس ذلك كان في عكس هذا وهو ان يحرك قطر كره من المسامته الى الموازاة

خروجها اى احد المسامتين بعد ان الاول انا اذا فرضنا كرة خرج من مركزها قطر

مسامتا موازيا لخط غير متناه وحركت الكرة حتى يصير القطر من الموازاة الى المسامتة وجب

ان يكون في الخط الغير المتناهي نقطة هي اول نقطة المسامتة واللازم محال لما

اللزوم ان المسامتة حادثة فلها اول واما بيان استحالة اللازم فلانه اذا

كان الخط متناهيا كان اول نقطة المسامتة نقطة راس الخط واما اذا كان

غير متناه فكل نقطة يفرض انها اول نقطة المسامتة امكن قبلها نقطة اخرى المسامتة

معها قبل هذه وذلك لوجهين احدهما ان المسامتة مع اية نقطة في الخط الغير

المتناهي يحدث زاوية حادة في المركز والزاوية قابلة للقسمة الى غير النهاية فالمسامتة

بزاوية اصغر منها ممكنة وثانيهما ان المسامتة تكون بالحركة وكل حركة يتصل الى سمت

الى غير النهاية فالمسامتة يتصف بالحركة بكون مع نقطة فوق النقطة المفروضة

اولا وبيان الثاني انا اذا فرضنا قطر الكرة مسامتا لخط غير متناه ثم يحرك من المسامتة

الى الموازاة لزم ان لا يكون في الخط الغير المتناهي نقطة هي اخر نقطة المسامتة

واللازم باطل لان المسامتة منقطعة فلا بد لها من نهاية وبيان الملازمة ظاهر

مما ذكرنا في البرهان الاول قولنا والطبيعة تحدد للمتناهي ما حدا ونهاية

وبما نحصل مما مضى في العلة والمعلول حيث ذكرنا في الصور ان هذه

المادة لا تنفصل عن الصورة فعلى هذا اوضاعها بسبب المتناهي الابعاد في تشابهه

هذه المادة ... كل جسم متناه وكل متناه

ذو شكل فكل جسم ذو شكل ... واما الكرة فلان الشكل عند

المهندسين هو المقدار المحدود كما قال اقليدس الشكل ما احاط به حد او حدود

وعند الحكماء من الكيفيات المختصة بالكم المتصل وهو هيئة احاطة حد او حدود

الكسب صورتين   فهذه بالصور السوابق
بحسب ما المعين   منشأ الاختلاف في اللواحق

الى جميع الصور وهذا لاطلاق ما اذا كان صور بصورة وقد يصبها ولنساعد
فان الصورة السابقة معدة ومخصصة للهيولى باللاحقة والى هذا اشار
بقوله فهذه اي الهيولى بالصور السوابق ومنشأ الاختلاف في الصور اللواحق
وهكذا في السوابق على السوابق على سبيل التسلسل التعاقبي الى غير النهاية
وفي التنبيه اشارة الى ان اسناد الاختلاف العددي الى المادة انما اراد
به اسناده الى المادة انما اراد به الاسناد الى المادة المقترنة بالصور فان الهيولى
في عالم العناصر واحدة بالشخص عندهم فالمستعد وان كان هو الهيولى الا ان ما به
الاستعداد هو الصور السابقة فلاختلاف الاستعدادات اختلفت الفائضة
على الهيولى باعتبار الصور المتعاقبة فاذا انضم الى هذا الفاعل المتساوي في الافعال
هو بالفاعل المتساوي في الفعل اسم ... للتركيب والمجموع ... الى
... ان كلا من الهيولى والصورة محتاج الى الاخرى وجه
... صورة ما تركب عليها اي على الهيولى فالهيولى محتاجة اليها في
الوجود والبقاء ... الجزء العلة التامة كما ان الهيولى ... محتاج
... ان الصور المشخصة والشكل ... بالتشخص ... من
... بالعوارض المشخصة ... التشخص والمراد بها ...
ما ... هي العلة الفاعلة من المفارق العقلي الامام الوجود هذا ...
... الشرط ها المراد ان ... المشخصة بواحد بالعدد
وواحد ... من الهيولى والصور باعتبار ... الى ان
... طبائع الهيولى بطبائع الصور ونوع الصور في ... العناصر
... الاستقصاء ... الحكماء ... واستحقاق الهيولى المشخصة
بالصور المرادة ... واحد منهما

بالجملة لا يحصل لان يتطرق الى هذا الشكل هنا الامتداد ودوام الشكل
والمفروض عدم مدخلية المادة ولواحقها مع انه اي المتصل بنفسه لا يعقل
محدودا اخرج هذا الشق انه لو لزم الشكل للامتداد بلا مدخلية
المادة بل لاجل عروضه لكان الا [illegible] مستقلا بنفسه من غير هيولى لا يمكنها
تعقل الاشكال المختلفة اذا اختلف واختلافها الامتدادات لا يتصور الا
بانفصال بعضها عن بعض واتصال بعضها ببعض وهيئاتها وتكاثرها [illegible]
في قبول الكميات المختلفة والاباء [illegible] بالجملة لورود الانفعالات عليها
وهو محال فان هذه لواحق الهيولى والمفروض عدم مدخليتها ويمكن تطبيق هذا
المصراع بكلا الشقين اذ في صور لزوم الشكل للامتداد بنفسه كما يكون فاعلا
يكون منفعلا فتامل تعرف فان الهيولى لا تتصور الا بالصورة والى هذا اشار
الشيخ الرئيس بقوله الهيولى كالمرأة الدميمة المشفقة من ان يطلع على دمامتها
فمهما انكشف قناعها غطت دمامتها بالكم فاخذت تستتر بصورة فمثلها
عنده هذا اي عند التحقيق لو تجردت عن كافة الصور ذات وضع اي قابلة
للاشارة الحسية انها ها هنا او هناك او لا اي ليست ذات وضع قابل
وهو كونها ذات وضع بل يلزم ان تكون لها تحيز اذ لا معنى لكونها قابلة للاشارة
هنا او هناك الا انها في هذا المكان او ذلك الحيز المفروض تجردها عن الكمية
فكانت متحيزة بالذات فتلك [illegible] وعلى الثاني وهو عدم كونها ذات وضع
حين التجرد الكائن حين كونها لا تكون اكتسابها بالصور محالا والا لم يكن
هيولى حينئذ لا معنى للهيولى الا الجوهر القابل للصور فتصور [illegible] الاولى
بعينه اذ لا يمكن اكتسابها بكل الصور دفعة ومع تجردها للهيولى كما هو المفروض
[illegible] المعين يصفه اسم الفاعل منساقا الى اسم القابل وهو نفس الهيولى في القابل

الجوهر

بدون الهيولى كما كان صورة نوعية لا الجسم المطلق فقط وعلى ثبوته بتلك

الآثار اللواتي تختلف اشار الى دليل اثبات الصور النوعية بالاقسام وهو

ان كل نوع من انواع الجسم يختص باحوال معينة ككون بعضها حارا وبعضها باردا

وبعضها خفيفا وبعضها ثقيلا ... لا يكون بحصوله فيه ... واشراك الجسمية ... بجرم

عنه وغير ذلك فالمقتضي لذلك الاختصاص اما ان يكون الجسم المشترك

فهو اما الصور الجسمية او الهيولى او صور اخرى طبيعية والاولان باطلان

لاشتراك الصور الجسمية بين الاجسام كلها والهيولى اى هيولى عالم العناصر مشتركة

ايضا بين الاجسام كلها في الآثار مع كون ... هذه اى الهيولى قابلة

والقابل لا يكون فاعلا فتعين الثالث وهو المطلوب فهل ما يثبت اختلاف تلك

الصور وما اختصاص الاجسام بها فكما اختلافها ... الاسرا

وهو الحكمى اسما ظلال المثل النورية المخالفة بالنوع التي نوع كل منها ... الاشراقيون

الاشراقيون وجودات عالمنا الادنى ظلال موجودات العالم الاعلى وعلى ...

المشائين انها ظلال الصور المرتسمة العلمية واما اختلاف الاظلال فهو ...

... ولا اختلاف مفاهيم الاسماء والصفات للمجهول بذاته وهو لا تعقل ...

وجود المسمى والموصوف كما هو طريقة ... الا ... النوع فهذا ...

الاختلاف الافرادي بالمادة ولواحقها واما سبب اختصاص الاظلال بموادها

المخالفة المخالفة بالنوع ... العنصريات ... الى ان اختصاص

الاجسام العنصرية لان المادة العنصرية قبل حدوث كل صورة ... كانت ...

بصور اخرى ... لقبول الصور اللاحقة ... اقول هذا ...

الا ان الانواع عندهم ابداعية ... في الوجود ... في الجسم المطلق ...

في الحصر كاختصاص جرم من الفلك بكونه قطبا واخر ... منطقة ...

ويسمى اخرى بعدها ولما كان هنا سؤال وهو انه كيف يكون طبيعة مبهمة في صور متباينة لذات مشتركة في الهيولى والعلة لا بد ان تكون اقوى من المعلول وانه لا وجود الا للاشخاص لا للكليات والمبهم هنا محتاج الى الهيولى

فيما الذي يكون شريكا لعلتها اجاب بانه لا عسر اي لا صعوبة في ذلك الكلي

اي الطبيعي يوجد على ما ظهر لكن لا يصح لسلب التحصيل عن الاعيان كذلك الكلي

وليس من شرط وجود شيئين ان يكون كل منهما موجودا بوجود على حدة كالجنس

والفصل في الانواع المحصلة ولا سيما في البسائط مع ان شركة حصة المورد هنا

علاوة اي الفصل والا بعضه عن يجوز ان يكون واحد بالعموم علة حصة لواحد

بالعدد لكن بل حصته لكنه لا بعضه عن يجوز ان يكون واحد بالعموم شرطا وواحد

لواحد بالعدد لا سيما الواحد بالعدد الذي هو الهيولى التي هي العمود الجسم كما في

عند اجتماع علة من اعدام اجزاء العلة التامة المركبة ان العلة هي العلة المستقلة

بتلك الاعدام لتلك الآثار لو اورد المثال المشتمل على معلول شخصي من عدم

المعلول المعين حيث ان كل منهما بانفراده مستقل في انكار عدم كل منها من في

وما يناسبها اي في الرياسة من الصور صور دهرية ان راعى في الاعتبار

البرهان فانها اصلها المحفوظ وسيما الباقي ويطلق السادي العالية الباسر الى حاله

واحدة من تلك الصور الدهرية من هذه الصور الرياسة مثل الوسط اي الحركة

مع الوسط من الحركة المتصلة فيكون المراد من الابد ام او العموم في صور ما طلاق

الوجودي كما من طبيعة عنصر في الصور النوعية ان معه في ذلك البحث عن

مقومات الجسم للاشارة الى انها اصل من مقومات الاشخاص النوعية وانها اصل

محصلة للهيولى الجسم ويلزم منه ان الهيولى لا توجد بدون الصورة الجسمية

وكذلك يوجد بدون الصورة النوعية وكذا النوعية لا توجد بدون الجسمية الى لا توجد

السابة في ابتعليه اي كان بالقوة الكلية او كان باوجهين فهو الحركة ان كان بالتدريج فصلا

فعليه كالسويا و اصلا وهو واحد الزمن ما اراد الله فهو واحد الوجود
من جميع الجهات الصفاتيه والافعاليه اركان بالقوة بالكليه كالهيولى الاولى
التي هي قوة محضه ولذا فصل بانه صور كانت كالكمال من الالزام لعدم ... فى
لون القوة وما قوانه لا يمكن ان يكون الشيء بالقوة من جميع الوجوه حتى في القوة
لا سابق اولا لان مراده بالكلية جميع الفعليات المقابله للقوة لا ما يشمل
فعليه القوة ايضا اوكان باوجهين فعليا وقوة ... عن ... ولا ان
يخرج من القوة الى الفعل والاكان ايداع القوة فيه لقوة اضافيه ولا يخرج
اما دفعه او تدريجا فهو اى الكون باوجهين والسلوك ... ان
بالتدريج الحركة كما دل عليه قولنا ان كان بالتدريج فلا يشكر اما اوكان
بالتدريج كما هو مفهوم الشرطية كان دفعه فهو الكون ولما ... من هذا
تعريف الحركة الاصحاب حيث قولنا فالحركة الخروج تدريجا الى ... القوة
وهذا التعريف للقدماء واورد عليه ان التدريج وقوع الشيء في زمان
بعد ان والان طرف الزمان والزمان مقدار الحركة فيكون واحد ... اخر
التدريج او الدفعه او اللادفعه او نسرا انما ذكره التعريف ... بالضرورة
اوليه لا تحتاج الى علها واما الان والزمان فهما نسبتها هذه الامور في الوجود
لا في التصور فان تعرف حقيقة الحركة بهذه الامور الاوليه التصور
يجعل الحركة معرفه للان والزمان ... هما ... هذه الامور في الوجود ... كر
الاول عدل عنه الى تعريف اخر كما قلنا انما نقلا عن المعلم انها كمال اول
لما بالقوة من حيث انه كذلك ... واحد لان القوة بالتعريف والتكرير ... عليه
الا ... كما ... واما ... الذي ... فهو ان المراد بالكمال ما هو حاصل
الفعل فان الفعل ... او ... ما ... كالمقول الذي يجعل

في انها اعراض وجواهر شتى واشراقيه بساحر وعدها جواهر بالعرض ذاكرنها عن الفصول

لا يلزم ذاتي الجوهر بحسب لو انعكس لا يقال في الرد على هذا القدر بل هذا انتزع
عن طور هذا المختصر الا ان العبد بانه استشكل الامام في انها اي الصور النوعية
اعراض وجواهر شتى واشراقيه بساحر وادهشت الاشراقيون الى كونها اعراضا
لان الحال في محل كيف كان عندهم عرض كلها الى كونها جواهر لان الحال في محل
مستغن عن الحال في الوجود والنوع جميعا عندهم عرض لا غير وعندنا جواهر
فلكن بالعرض المحمول بعدم كونها اي كون الصور النوعية من الفصول المقومة
فتمضي بان الجنس عرض عام للفصل كما ان الفصل عرض خاص للجنس فلا يصدق الجوهر
الجنس على فصول المنسوبة بدانا الفريدة الثالثة في لواحق الجسم الطبيعي
من حيز والحركة وقلت لما كان موضوع الطبيعي هو الجسم من حيث انه يتحرك ويسكن
كانت الحركة والسكون معتبرين في جانب الموضوع لا عرضين ذاتيين لاحقين له
فلم يبحث عنهما في الطبيعي لان البحث عن موضوع العلم لا يكون مسئلة في ذلك العلم
قلت المعتبر في جانب الموضوع حيثية استعداد الحركة والسكون لا الحركة والسكون
بالفعل كما في ما كانت كما ان موضوع الطب بدن الانسان من حيث انه مستعد
للصحة والمرض ولذا يبحث فيه عن الصحة والمرض واما ما قال الفاضل الباغنوي يمكن ان
يقال المراد بالحركة والسكون في جانب الموضوع هو القدر المشترك بينهما والذي
كان عرضا ذاتيا للموضوع هو خصوص الحركة وخصوص السكون فلم يلزم
كون العرض داخلا في الموضوع على تقدير كون القيد داخلا ولا كون الحمل غير
مفيد اذا اخذ القيد خارجا عنه مردود بان القدر المشترك بينهما هو العرض الذاتي
لموضوع العلم كما ان الخصوصيات هي الاعراض الذاتية لموضوع المسئلة فان كثيرا منهم فرقوا
بين محمول العلم ومحمول المسئلة حيث ان العرض الذاتي المبحوث عنه في علم لا بد ان يكون مساويا
لموضوعه ... الحركة السير اما مطلقا اي من جسم الوجو

الكون في الحركة كالوليه المكان في السكون اعم من الحصه والهيئة [illegible]

في نومهما على امور بعث اي اسند عن الحركة امور سنه او طلما مقولة [illegible]

الحركة وبا سمها وبالتها على ما عليه وفا بله ورابعها الوقت ثم خامسها وسا[illegible]

المسافة التي هي المبدا والمنتهى ثم اسمها كل من السابعة الى العاشر ان امرها [illegible]

مصدرها ما اصطلحنا عليها بقولنا المعرفة الحركة او ما نسبه الحركة ستة [illegible]

ان الموضوع نسبته عليها وما اسند او منه الحركة بما اسمى آلة الحركة وما وضعته

الحركة وما صدر عنه الحركة وما اطلق عليه الحركة ان كانت بمعنى القطع فظاهر

انها في الزمان على وجه الانطباق وان كانت بمعنى التوسط فلانها [illegible] من حصول

قطع ذلك القطع مطابق للزمان كما قال [illegible] فان الحركة التوسطية [illegible] ولا

[illegible] لى وجه الانطباق بعينها [illegible] على انها توجد في كل جزء وحد [illegible]

[illegible] وجودها [illegible] في بعضها وحركة اما حركة بمعنى القطع او حركة بمعنى التوسط

[illegible] ذلك ان الحركة [illegible] على امرين احدهما كون الجسم [illegible]

المبدا والمنتهى [illegible] بمعنى التوسط [illegible] كون الجسم [illegible]

من حدود المسافة [illegible] الرسول [illegible]

[illegible] فلا يكون ان الحركة [illegible] فامر [illegible]

[illegible] ذلك [illegible] الحركة [illegible]

[illegible] ان الحركة [illegible]

[illegible] بالصورة [illegible] انها [illegible]

[illegible]

[illegible] بمعنى القطع [illegible]

[illegible]

وباصطلاح اول الاكوان عند الحصول في المكان الثاني

بعد لم يوجد فهو اصل الحركة وهو الوصول الى ما اليه الحركة فالحركة كمال اول و
الوصول كمال ثان ان الكمال الاول والثاني يستعمل في موردين احدهما ان يكون
ما به يخرج الشيء من القوة الى الفعل لا دفعة بل يكون حال [illegible] فيسمى ما به
يخرج قبل ما بسببه كمالا اولا وكمال الذي يوجد بعده كمالا ثانيا وثانيهما ان يكون
ما به يخرج يتم دفعة فان كان موقوفا على الشيء يسمى كمالا اولا وان كان عارضا
بل اثر للنوع يسمى كمالا ثانيا فيكون الحركة كمالا اولا من قبيل الاول ويكون
الفصل كمالا اولا من قبيل الثاني فاذن لما كانت الحركة لا حقيقة لها الا التادي
الى الغير والتوجه اليه فارقت سائر الكمالات بان هويتها متعلقة بان يبقى معها
شيء بالقوة بل كل شيء يحصل منها امر من اجزاء القوة ويخص الفصل بان لا يكون
ما اليه الحركة حاصلا بالفعل بل هو ايضا يكون بالقوة والا لم يتصور الحركة بالفعل
واما سائر الكمالات فلا يوجد فيها ان الحاصل فانه اذا كان مربعا بالقوة ثم
صار مربعا بالفعل بحصول المربعية من حيث هي لا يوجب ان يبقى شيئا ولا عند
حصولها يبقى منه شيء بالقوة فاذن الحركة كمال اول لما بالقوة ولكن من حيث
هو بالقوة لا من حيثية اخرى واحترز بهذا عن الكمالات التي ليست كذلك كا
لصور النوعية فانها كمال اول للجسم الا انه لم يصل الى المقصود لكن لا يتعلق
ذلك بكونه بالقوة بما هو بالقوة بل بكونه بالفعل وهو لا يبقى القوة بانها موجودة
ولا الكمال اذا حصل وباصطلاح اي اصطلاح متكلمي الحركة اول الاكوان اي
الكون الاول للجسم عند الحصول له في المكان الثاني كما ان السكون عندهم
هو الكون الثاني في المكان الاول فالجسم في كل حد من حدود المسافة اذا كان له
كون واحد ويكون كونه الاخر في حد اخر اتصف بالحركة واذا كان له في حد واحد
كونان اتصف بالسكون فكونه الاول هو الحركة وكونه الثاني هو السكون واوله

والمنتهى ايضا ومنها ما ركبت من حركتين وفلكية وعنصرية

مبدأ والآخر منتهى كسلّ ما في الكرة المدحرجة اولهما سرمدية وغيرها

سرمدية عنصرية وضعية او ... وما كقوس تقطع ... او ما على ما

للمبدأ والمنتهى اي ليس لها وليس لها ايضا اقسام باعتبار الاستدارة والاستقامة

فمنها اما بسيطان فالحركة مستديرة او مستقيمة فمنهما متعلق بركبات اي

الاستدارة والاستقامة ما اي حركة ركبت من حركتين كسلّ ما في الكرة المدحرجة

وفلكية وعنصرية اولهما وهي المستديرة حال كون الاولى سرمدية وغير سرمدية كحركة

الافلاك فان بعضها غير سرمدية وبعضها سرمدية مستديرة عنصرية المستديرة

العنصرية اما وضعية كحركة الرحى والدولاب او ... الوضع كحركة ...

المستديرة اما تامة ... او ما اي حركة كقوس تقطع ... او ...

او قطاعا ... والتذكير باعتبار لفظ الموصول ... باعتبار

معنا او ما على ما اي على سابق بعضها ... وحركة مستقيمة اما ان على المركز

كما على سطح الارض مستقيمة من المركز او ما الى المركز اي صعد كحركة

المائل ... هابطا وصاعدة وهذه ... اي كالمستدير ...

اما مقطوع ... او ان ... امتداد واتصال الحركة ... معا

... فيها ... جميع الاجزاء ... او لا ... او طولها

طويلة في زمان قصير وهي سريعة او بالعكس وهي بطيئة ...

وبطؤ او ... قطع ... ان الحركة ... ولكن ... حركة

عن ما حركا ... المسكن الجسم وهو الصور الجسمية التي ...

... وموضوع الحركة اما الهيولى كما في ... والحركة ...

واما الجسم كما في ... فهو ... ملوكان ...

حركة لزم ان يكون لكل متحرك ويكون في حال سكونها ... والوازم ...

... فالملزوم ... واتصال ... من ... ومعوق ... الا ...

فلو كان الحركة عن المتحرك والتحرك من ... بفعل ... من ...

ما امتد في الزمان

واسمها اما النسبة الوسط

الا ان المضارع الدال على الاستمرار التجددي للاشياء الا ان الفعلية بتدريجه
الحدوث في الحال لكونها قارة بها وقولنا راسمة اي راسم ما امتد في
الحال بالتشبيه متعلق بقولنا التوسط اشارة الى رسم الحركة بمعنى التوسط وهو
انما هي الراسمة للقطع بناء على ان رسم نسبة الى الحد الثاني في الحال
بل يرى نسبة الى الحد الاول عند تعقل امر ممتد متصل بين المبدأ والمنتهى كما يحصل
من القطر النازل والشعاع الجوال امر ممتد في الحس المشترك فيرى لذلك
خطا دائرة وهكذا كان يقطع راس المخروط المار سطح متصل بنسبة انها عامة متصلا
وكان الآن السيال الآن مصرح على الزمان وهو طرف يتصل به الزمان الماضي
والآتي يتصل بينهما ليس من قطعه وقطعه منه واتصال الحركة يرسم فيها ان
يكون الحركة فيما وصفها وصف الزمان بالقطع ويسار اخر هاهنا
بواسطة الزمان الحركة القطعية فان الحركة بما هي امر يقتضيه وهي ان يكون
وصفها الليل بصور وتعرض لهذه الواسطة في الزمان حركة النسبة والسالك
المذكور والدالة ان لم يكن القوة المحركة التي هي مبدؤها مستفادة من خارج
بالشعور فهي طبيعية ومع الشعور فهي نفسانية وارادية وان كانت مستفادة
من خارج فهي قسرية فالفاعل في القسرية ليس الامر الخارجي بل طبيعة المقسور
والا انقسمت الحركة الى القسر والدالة اقسام بحسب الفواعل وبحسب
اقسامها
الا انها باعتبار ما فيه الحركة من مقولة مستقل في سطر ولمعرفة الاربع
والحس واليها يشير في الاسس التي بحسب ذاتها واصلها واصحها وما قال
اي بحسب الموضوع للحركة تنقسم الى انه ما بقيها عنصريا وسماويا وما كان
عنصرية سماوية كما بان للعالم السماوي على مركز العالم كالنار والهواء
الاول بسيط فهو لين فيما عليه من فلك بسير كالافلاك والتحوم السابقة الآن

المسائل

الفائدة

هذا من داومن صرف رحو سمو القول بالمثل الافلاطونية مثال الاول

كما في الصناعات لسوا ان القسم نوع وجود [illegible] في كل كا [illegible] في مثل

الانسان انسان فاسد محسوس وانه [illegible] هو امعار [illegible] لا معر [illegible]

حصا امال من الكلمة صهما و [illegible] [illegible] [illegible] الاسكا ما

طبقة السماء ابه رما ما ادى حصه في ملكه فالمر [illegible] ه فار و [illegible]

مثال وهو الحركة واحوهر الكون والفساد [illegible] عول ركل و في مس

كالادنيا والفرس والنور وعير ما منه مثال وهو الطبيعة منه ومنه مثل

مثال بل فار بات وهو الابداع منه ومثال النورى مثل في الجواهر اخو

اذ لا يقولون بعد النوع للعرض واما اصحابا الكهف ويحو باعتبار

المعنوى بما اى الصاب النورية التي اذ ظهرت في هذا العالم كانت كما بات

ويحوها مثل السامر كان بعد ما وعالم الابداع لا في هذا العالم الا عدم

المقولات في هذا العالم اما بعد علم المراد في [illegible] وها واما ما مهوحها

كمن وان يعمل وان ينفعل ان كا الحق بدى عراو الصدد المناظرين

في النزاع الذي بينهم ان الحركة من اى مقولة انها كو ونالا سلاب محسان

الحركة وجود الا من السال ساوفار والوجود ليس من الطبع لا ولم اوو ا

بصلس السماء عن وما كم ان السال من كل هر ادى اركا احدهاه

مولنا اوانهما اى المراد هي الموضع للحركة ان الا ول كو الحركة في

المقولة كالعرض في الموضوع فهر [illegible] بدار النسوة فيها الا [illegible] بكرر [illegible] ا

سواد اصل بسمر محمد ط كاهو سان زمرع الحركة و من الله سرانا

متصل ما بالرو الا الرما حماع المثلين في كل حد و ابرهم الهو في اللازم

معان الاعراض بسايط اللازم مركبا البسر و ا [illegible] يهمه [illegible] مواد [illegible]

ولیس ما حرك شیئا متحرکا ولیس ما لنا من اساس وفاعل من قابل انفرد
اذ كالطبع الجسم متحرکا معوی ملا الناس وما يستدل به ان يفرد

وهاهنا سؤال لم يشر ما ذكرنا واصحابنا على مع قالوا لم يجد ان لو كان المحرك الذي هو
فاعل الحركة غير المحرك الذي هو قابلها كان شيء واحد من جهة واحدة فاعلا
وقابلا وانت تعلم انه يجوز ان يكون واحدا له لم اسمه بذلك الاسم
اذ المسمى ... الواحد الشيء كيف يكون فاعلا له لو اتحد المحرك والمحرك
لم يدل على ... في بيان الاقوال في معنى الحركة في المقولة وقولنا الحركة
في المقولة له معان اربع بحسب الاحتمال العقلي ... المعنى الى الحركة
مقولة قال الشيخ في الشفاء ... ان مقولة كذا فيها حركة قد يمكن ان يفهم
منه اربعة معان احدها ان المقولة موضوع حقيقي لها والثاني ان المقولة
وان لم يكن الموضوع الجوهري لها فبتوسطها يحصل للجوهر اذ هي موجودة فيها
اولا كما ان الملاسة انما هي للجوهر بتوسط السطح والثالث ان المقولة جنس لها
هي نوع لها والرابع ان الجوهر يتحرك من نوع لتلك المقولة الى نوع اخر ومن صنف
الى صنف والمعنى الذي نذهب اليه هو هذا الاخير ...
انها اي المقولة جنس ... دعوى الحركة ... اي ... ان الى ...
اي ... المقولة اي التي فيها الحركة ... الكم ... سؤال ...
والاين ... سؤال ... وهكذا في الوضع والسؤال عن كل واحد منهما
الحركة وهذا قول ... الحركة في المقولة ... النوع في الجنس اي ...
و... ان الحركة ... المقولة لا ... المقولة والجنس لا ... على نوع
... هذا القول ... ان ... النوع
... العرض للموضوع ... العوارض ...
... للموضوع ... العوارض ... كعروض الفصل
للجنس ... الكم ... سؤال ... و...

فالكم مماسة بلا تخالف لذي يحصل في مكانه وفي موجود بقول المقر

مع استحالة الخليط في الصو والاستحالة نحو كالنمو وكونها في الاولى [illegible]

جزءا فلا لم يكون مبدأ ما يقبل الاجزاء ثم يكون طبقا اول واحد بمعنى اسهاما
من المجانس المجانس بالنوع فالحركة عبارة عن ان يكون في كل آن مفروض فرد
مماسة الحركة للموضوع عنها فان قيل وان بعد ملا ان كون الفرد امرا ما
ولو كان عنها ولم يكن جزء ماسه كاملا او نحوه في الزماني في الآن مثلا ان
كان الحركة من السير الى البرد كان الجسم في حال تشتته منها فلم يخرج عن الشيء
السابق حتى يكون متكاثفة واما الاصابع كالحركة فيها بالشمع فان الما اذا امتزج
في السخونة فقد استعمل من الاستحالة الاضعف او بالعكس على التدريج فالحركة
فيه من اشد السخونة وكذا البرودة فان حركة المائية في الآن يستتبع الحركة في الكم
ماسة اي ما يتبع به الحركة بلا تخالف لذي يحصل جسم وفي مكانه جسم وفي
ذلك ان ترد الى المادة [illegible] المقدار على التدريج لم يكن في آن [illegible] وان بعده وعدم
التخلل [illegible] بالتخلل [illegible] الطارئات لم يحرك الحركة الكمية في الموضوع
المدرك واحد [illegible] سمى الكم ماسة الحركة [illegible] من النمو
والذبول [illegible] والسمن والهزال [illegible] كان للعلامة الشيرازي وكونها [illegible] كون
الحركة [illegible] الجوهر [illegible] وكونها في [illegible] كحركة الفلك
حول المركز [illegible] وكذا حركة النائم [illegible] بالعكس والاستحالة [illegible]
[illegible] التي هي الحركة الكيفية [illegible]
[illegible] الكون والفساد [illegible] السواد والسواد
[illegible] هذا القول [illegible] السواد والسواد وهما [illegible] لان السواد
[illegible] كالماء [illegible] الجوهر والهواء [illegible] هذه
[illegible] الحركة [illegible] الاول [illegible] كل [illegible]
[illegible] والقائل بالثاني [illegible] الآن [illegible]

واسطة ومن غير — ما هي فيه الحركة بالعرض

من نوع او صنف لها آخر — وغيرها ذي اوسع

لم يحدث فيها صفة فلم يتبدل شيء كما كان وان حدث فيها صفة زائدة و
زالت بها ناقصة فلا يكون التبدل في ذات السواد بل في صفة ما عرضت وان لم
يوجد الاشتداد فيه ولم يتبدل بل دام وحدث سواد آخر فيعلم ان السواد
اشتداد الجسم في اسوداد. قوله او واسطة اي في الموضوع ما هو موضوع
بين في موضوعه الموضوع اشار الى الثاني وهو انه يتبدل وجود ما المقولة
اذ لم يكن موضوعا لم يكن اشتداد في موضوعه الموضوع اذ انطلب المتالي
الثلثة بعين الرابع من تغير الموضوع المقولة كالجسم من نوع للمقولة او صنف
لها آخر اي نوع آخر او صنف آخر على سبيل الانتقال في الاشتداد الى السواد
وهو نوع من الاستحالة يرد على الجسم صنف بعد صنف من اشياء حتى يتخطى
الى نوع الحمرة ومن بعده اصنافها الصافي نوعا النوع الثلثة ويسمى
اصنافها جميعا السواد ايضا وهكذا حركته في الطعوم والكيفيات الاخر
والكيفيات وجميع هذه الحركات مختصة في المقولات والامثال المحركة على ان
المقولات التي يقع فيها الحركة كرهي وهذا يسمى الحركة باعتبار [illegible] كان
كان بقسماتها باعتبارها اوسائر معلمها بافلها اسمه ما هي اي المقولة
التي يقع الحركة فيه السكر باعتبار لفظ انما هي الجسم اذا هو المرضي عندنا او غيرها
من المقولات ذي اوسع فان من يسمي الرمان والسير الى التدريج يدرس
وان يفعل وان ينفعل كامرها السالم والسالم التدريجان فلما كان التدريج معتبرا
في مفاهيمها لم يمكن ان يكون حصولها بالتدريج والا لكان الحركة في الحركة ولم يمكن
الخروج عما فيه الحركة لان كل جزء من الامر التدريجي يتصل فالذي الغير الي الهاس
وليطلب الاجزاء اول ولا جزء اخير للحركة يكون اولا واخيرا حقيقيين كما ان الممتد القار
ايضا كالخط لا جزء اول واخير لان المقادير منه سواء الكل في الحد والاسم

م

جوهرية لذاتها قوله إذ كانت الأعراض كلها تابعة والطبيعة ... بالثبات الساكن كما ارسطا

لذلك أنه لما أثبتنا بالوجه الأول قولنا إذ كانت الأعراض كلها تابعة للجوهر الذي هو
الطبيعة والصور النوعية ومن جملة تلك الأعراض الحركات في المقولات الأربع
وبطل ما قاله فالوا الصور النوعية مبادئ الآثار الخاصة وعرفوا الطبيعة
بأنها المبدأ الأول لحركة ما هي فيه وسكونه بالذات والطبع المنوع للأعراض
أن يثبت بكون ... بالبطلان لا ... المتجددات العرضية لا بل الموارد
تستند إلى الجوهر القديم الذي لا حالة منتظرة له لأنه مرتبطة به كما يحكيه تعالى
والطبائع والصور التي جعلوها مصادرها باقيات كما هو المفروض على قولهم
فإذا كانت كذلك بالثبات الساكن كيف ارتبطا فإن يحكم البطول عن العلم
عن حال ... فإذا كان الثابت علة للسيال لزم أن يجتمع جميع حدوده دفعة واحدة
بما ... لا كان ... ولذلك يكون الطبيعة متجددة بالذات
بالوجود والهوية لا بالماهية وهو المطلوب أن قلت ينقل الكلام إلى الطبيعة
المتجددة كيف صدرت عن المبدأ القديم تعالى قلت قد مر في مسألة ربط الحادث
بالقديم كيفية ومحصل الجواب هاهنا أن التجدد الذي هو به الطبيعة الذاتية غير معلل
فالفاعل يفعل المتجدد لا أنه يجعل المتجدد بالذات متجددًا إن قلت ماذا وجوابكم
فهو جواب أنا بعين الحركة العرضية قلت قد مر أنها استناد الأعراض كلها إلى الجوهر
وبعضها ... وقد صرحوا بالذاتية لا بد أن ... الطبائع وسائر ... بعدها
إن قلت القوم أيضا صححوا ربطها بالطبيعة ولكن بالحركة والتسخير ... حارج ...
... قريب ... الغاية المطلوبة في حركات الطبيعة ... أحوال الحركة
القسرية وكذا الإرادة الجزئية المنبعثة من النفس في الإرادية قلت ...
الكلام إلى ... هذه الأحوال ولا محالة ينتهي إلى الطبيعة لأن الفاعل المباشر
للحركة مطلقا هو الطبيعة حتى في الإرادية ... استخدام النفس للطبيعة ...

من داخل الحراره اما بالماء انما هو فى الحقيقه بالاجزاء النارية الثائره من ذات

الماء او النافذه من الخارج والماء ولم يستحل الماء حارا او مجانسه الموليه وانحمر ولما حد

ان المعنى عن الحركه الكميه على الجم عن التخلخل والتكاثف فلما زياده المقدار ان

تماما فيه زيد في اجزاء اى اجزاء الجسم لما وسع بكا ما ء المقدار منقوص ولا نقصان

من اجزاء وذا المذكور فيهما باسم الحقيقى فمعنى الماح التخلل التكاثف الحقيقيان كما

يشاهد في القارورة الممصوصه الطوا المكبوبه على الماء واطلاق التخلخل والتكاثف

على انما من مفعلو باستعمالا على بعض معنى الاطلاق وعلى ابد ماح استعمالا اى يطلق

التخلخل على الانتفاش وهو ان يتباعد اجزاء الجسم بداخلها جسم غريب كالقطن المنفوش

والتكاثف على الاندماج وهو ان يتقارب الاجزاء بحيث يخرج ما بينهما من الجسم

الغريب كالقطن الملفوف بعد نفشه واطلاقها على رقة القوام وغلظ القوام

استعمالا وعلى الاخرين بمعنى صفتا اى بمعنا التخلخل والتكاثف المشهورين تم ما عددنا

من الحركة الكميه اما هو ما قد سلف اى هنا المعنى الذا سلف بالذكر اى الحصر

مهما للام في الحركه للمعهد الذكرى ومرات وضع كان اشهما اى يانع المهت

ومرات كمسه ملموسه بالبها المد ركى ولما فرغنا عن ذكر المقوله

التى يقع فيها الحركه عند القوم اورده ان شرع في بيان الحصر وهو الحصر

المعنوي والحصر الجد و حصر المباطن من المفرد بها الحصر كما

الحكما الاسلاميين على ما اطلعنا وقد امر على هذه المسائل

العالم الطبيعي ببراهين دالة وصفه حسنه لا برهان عليها ذكلما ان الله وانه طاع

وانسان بنسبه حاله الاثه وجميع وما ولا تحصيها الامور الوصول الى

الغايات والاستكمالات الذاتيه للطبقات والوحده الجمعيه الحافظه لجميع

المراتب الطبيعيه والامريه للنفس الناطقه وسير تلك فعليها ذكر جوهريه

وتعصا الى اه يكم في سحر الموضوع الحسانان يكون هسالـ اد مستحصر بصور
ماوكسا ماهو بيانه المسال وبحصر صاب كل منها او لا برهان سدلك
الصور على ماده واسده كر بد به ماستعماد من واحد بالعموم وهي ويا
وريا بعد بالعدد وهو جوهر هد ادن او احود السي وعسر من الحكا
فلسنا الحركه الرهريا ا وواه ا ا الى دو ي الحركه الكسه هو الهيولى
هي سر اسبه في المادة عن اناه وا كالي ر بد فيه معلوما دما ادله دحصر
ان يماو الحسم الليد والما مع الاسا والعمس فاطول مع معداد
ما يحرك في المادة المعسا كل اس ه رمعو اعسار نور ما ومعداد
اسفحا بالموضوع لسارة ا ر لا ميركه واحرى هي ما فيه الحركه
كاسوه العقل السوس ا ما سه ا الى ما يه ن الكل الطسيع والصور
ومعلوما ما وهو ا ر ود اسه رد بالمولى را لا صال اللذى
او را اله ر وادكا ما لا ر الع سر ب ا الا سا ماهيه
الطبيعيه الكليه ا اسه لا ا ا ا ا ١٦ ا ي ماسحو
ماهيه لا وفاهر ما الاكا الساد سه كمرا سا سا الا مولى
بصور ماو ن الحركه الكره ه ٢ ا ما ا ا اسه ال الساد اقرب
الى المالا تصال الصور ه ان لسالت الم يحصل رحد وما لم يوحد لم
يوحد فكذ يكون سور ما بما لوحود المولى بلـ الا سله الحصه كما اسر
الموجود هاو عصيا هي الا احد بالد الذى هو المادة وباما الواجه
بالعموم من الصور فهى مركب العله والمس كـ عمه الموبه وكذا من جانب الهيولى
الصالكون ما هو ي ه مكه ساد للسعاد الحلي ر والدي احو لا سا
الفعل وعن فان الشي لا كان ر صا المادة وها ذا لو ا ل لكم امر واحد هو الهيولى

وفي استحالة العلوم او صور الجواهر ثم اتحاد العرض بالعرض الاتي الاعتبار من العرض

قوله في استحالة العلوم اي في حركة النفس الناطقة ولا سيما الفلكية في الصور
الجوهرية للجواهر ظاهر في وقوع الجوهرية فان النفس الفلكية لا تنفك عن تصور
نفوسها الناطقة الى التعقل فيها على الوجه الكلي تصورا يحدد بما يتصل من
حركاتها الوضعية والتصورات وان كانت كيفيات عندهم ولهذا اسموها
لفظ الاستحالة لكن جواهر فيها جواهر ذهنية اذ صور الجواهر جواهر وانما
في اما الوجود ان محفوظ انما حصل التصورات بالحركة اذ الكلمات
لا عرضها انما هي الثالث قوله ثم اتحاد العرض بالعرض اي مع العرض كان
انه جمع من المتاخرين وربما يقال ان المعلم الاول وغيره صرح كلامه عن الاعراض
المقولات بالمشتقات وما لوازمها لولا الاتحاد لم يصح ذلك الحمل والتمثيل
لان الاعتبارات غير بشرط لا بشرط فاذا اخذ السواد مثلا لا بشرط
كان عرضيا محمولا واذا اخذ بشرط لا كان عرضيا غير محمول فالفرق بينهما
كالفرق بين الجنس والمادة والفصل والصورة مثبت لك صراحة السائل
العروضات الجوهرية بمعنى لها والرابع قوله ثم ذاته من كونها وجود
بما هو المحمول اصرح بيانا المتكلم وغيره الاصالة على ليس ثالثا في لوجود
محدد في الجوهر اذا الوجود جوهر في الجوهر وعرض في العرض فهي كلمات
عشر في نفس موضوع هذه الحركة وهم ما قوله امر عدم بيان الموضوع
حاصله اي الحركة الجوهرية تصور انها للطريقة والتكرار للعام مع الهيولى
ان موضوعها الهيولى المحصلة بصورة ما فكان ان يدل عليها خصوصيات
الصور الكائنة ويكون هي تكون عامها الحركة مع بقاء الهيولى بعينها صورة ما وهذا
كان الهيولى بعينها وبعضها بانه عندهم في الكون والفساد بصورة ما قال
صدر المتألهين في الاسفار وموضوع كل حركة وان وجب ان يكون باقيا بوجوده

بصورة سيالة مفروضة
واحدة على الطول فاتصه

بصيرم في كل جزء كون
لا جسم ولكن فيها نوب

لان قوام الموضوع بها وان جاز في الكم فيعم بماهيته الحركة لعدم تقوم
الموضوع بها فيجوز كونها بالقوة وحاصل الجواب ان في توهم هذا خلطا
بين الوجود والماهية فانه ان اريد بماهيته وجودا متصلا به بانحصار وجود
واحد شخصي مستمر لا بانه غير منقسم وبشرع مقدمة في غير وحدته وتشخصه
في كل ان مرور معين وان اريد بها او مفهوما فبخاراته غير ان ولا يلزم
بطلان جوهر بالفعل وجودا وحدوثا جزئيا كل لان سلب لما هم سابها
بوجود ما كان وجود كل نوع علته ان اول الحركة لكل موجود
بوجود واحد شخصي زماني والواحد الشخصي يجوز ان يشرع مما هو محلله
ممر وتوهم لا يكون الصور بالفعل لمركب فان الصور الاسية بالقوة وانما
الصور المرئية فهي بالفعل بحسب الوجود السيال الشخصي على ولا
فرق بين الحركة الجوهرية وغيرها في ذلك فالموضوع الجسماني كالاسم عن
صورة ما سيالة كذلك لا يخرج عن مقدار ما اسما وغيرها فهو مشتمل الجسم
الزماني بالفعل بكل واحد منهما الى ما ذكر ما تقدم ويجيبه مؤلف
الحركة الجوهرية نعم انا تصور سيالة وجود عرضا اي جهة متصلة
حصها على الطول فاتصه بيت شعر كل جزء من تلك الصور كون لا جوهر ولكن و
فيها نوبات مثل السكون وعدم حتى لا يكون الجوهر من المكون بل يكون بينها
جدة مستمر في الحاح تم فيه بالعرض واذا فرض فيها ترسم كان بينهما
لتسلسل فرسالى الان والاسس صور الله من الراحة فيسابقه
كلما كان وكان لا يحصل التكميل من المبدأ الى المنتهى كما واحدا من فرادى يكون
سيالة كذلك للتحول الجوهري صور واحدة متصلة سيالة تجدد واحدة
لما توهم من ذلك انه لا يحتمج الا للكيف السيال وان احساق لا الفرقا

موضوعها تشخصه النما وفيه معنى النما في التدريج

مقصده اجامسه المادرة معنى كالهيولى فعلها القوه

في حال الانسسا في الحمع و حصل الكون الدى هيه سرع

والجهد ا سرا بمر لنا موضوعها اى موضوع الجوهريه تشخصه وسرته النما
مقصده اجلسه المادرة ولكن مراده بالنما والفعل العاسر الذى هو مراد
المسابق من الواحد بالعدد المادرة الذى هو لكل نوع طبعى بسائل جوهرا
هو شهه البافى النابت الا كما اعتبكم بعد وما عبدالله باق وبه
معنى النما في التدريج كالهيولى فعلها القوه دفع لما يتوهم في المقام ان الهوى
كالهيامع المتصل متصله و المنفصل منفصله و بدايها الاهذه ولا تلك
كذلك لشايهر ولا داسله الا انقضاء الصور واذا كانت الصور سيالة
لم يكن الهيولى باقيه وبان الدفع ملما عرفت ان وجه الهيولى وتشخصها بواحد
ولكن كلها مستفاد من المادرة لسركه العلة المادرة وان مابه النما الجسمي
لما هو المادرة انا سكلم الا في مابه النما الذى هو الواحد بالعموم من الصور
المقولات للجوهر الصورى فرد ما سالا وجه الانطباق على الامكان مستمر
في الى السكا كالحركة التوسطية وفردا ما سابقطها متصلا كالة ثم
والاتصال مساوق للوحدة التشخص ونماهها على التدريج قال افق
الدات فانما سما السرمدى والدهري والزمانى كلامسه نحو ا ا
الو ... ا العصل عن الكثر والعلة واه رلى من الموالعر
ا ا في النما عصا النما للا الاحلاف في المعو مع تر هذا الكون
ان الوجود الذى هيه اشتى للدالا باهم المحلهو به اسار الوجوا بما
فالو امر الجوهر اوكان فيه انت ا و بعض ما ان منى نوعى وسط
الاسداد والمصر اولا فان ثم فابعد الصور الجوهريه وان ... ا
طاحوهر و بعضل جوهر وكذا فالمحصل جوهر ويكون من ... و
وجوهر انواع جوهريه ... بالقو وهذا لا ... الصور الجوا به

ول

يتحصن بذى واسعى من سواها
فصل بصدد ومسهاها

اما السكون وهو سلب الحركة
عن قابل فعليه تاملكه

وعامل سمعها فكالحركة من بطلة الى تعطر على الاستسقام معها عل الاتحا وكالحركة
من الساض الى الصفر الى الحمرة والى القمة الى السواد معها من الساض الى الفسعة
الى الحمرة الى السلسلة الى السواد والحركة تتحصن بذى السلسلة تاحادها الى السن
عا الزمان والموضوع من سواها اى سوى السلسلة التي هي نمرلة الدال للحركة
وهي السلسلة التي مر لعوتها لاسلف مهمة الحركة باحلافها من ان
الحركة تكون واحدة بان تمر ادا تحدت الامور الستة الا المحرك للقطع بانه اذا
احلفت الحركات في واحدة منها احلفت بالعدد واما ما الا المحرك فان لا
ثا فابوا انها الاحلف هو منها ايضا باحلاف ان المحرك يحرك ماقد يحرك ايضا
من قبل بقطا حركته كالحسم المحرك في الارض سلاحق للحوادث والما المحرك
في الكف سلاحق التراب وليس هذا من باب اجتماع المورثين عليها ...
من كل ثم لم العصر من الحركة بهذا التحديد ان كان بالفعل ...
في وحدة الحركة تصانطها والحركة تضاد الحركة اى تمنعه اى تضاد ... حركة
له حركة ... وتضاد منها ما لنسبتها واما التضمر راجع الى الحركة ان ...
ان لا يلزم مكلفتي الضمر وارتها الذي واحل الا ... ربما
تضاد الحركة تضاد ... الله الى اكر الى الما ... السواد ... لسم
... ا ... الا ... وكان ... ان التضاد المحض اما السكون
هو سلب ... وقال ... لم ... التي هي الحركة ... بالا
لتضاد المحركة ... في ... والواحد العامة للحسالة ...
لصد حرى الزمان والحركة القطعية حرى الحسم الطبيعي واحسام ... و...
المحدود نقطة كمية ... كان الصارت ... الحسم الطبيعي والنه ... الاطراف
والعدد ... الحيرا داالوحد ... من بالساهي ... الا ...

اما السكون وهو سلب الحركة ... ان ... ما ... من ... الكلام ... الحركة ...
... قولها في التضاد ... ان ... لا سنى ... لا تضاد ... غير صحى المرد ...

سوى ان بسر مرتجعت   ماهيه ما اثنان له اسرتك

كالسيل عن الشارع الطارق   كالذات للحركة تنوعت

ان احداهما هذا البيت الآخر والاول حد فرقا بالوحدة في كل موضع اشهر
والثاني بشرح حالاتها اثنان واندركت والوجود عن الوحدة والهوية
مقصدا فاذا انتهى ذلك الصور بالوجوه المقدمة من الثاني وان من التحقيق
اشار الى ان قوله تعالى افحسبتم انما خلقناكم عبثا وانكم الينا لا ترجعون وعند ذلك كالسيل
فانه مع سيلانه النفسي من اول تكونه الى آخر عمره عن الشارع شرح البيت
اوله الطارق من طرء اى بشيء باريه حديدا فهو طارق وطرء التحقيق العرود
او المراد الطارى اى حديث الشيء جديد التصنيف هذا المصراع سطر العالم الكبير
بالعالم الصغير كما قال تعالى ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة فان الانسان مع
ثباته النفسي روحا وجسدا حيث انه في اول تكونه لم يكن شيئا مذكورا
وبعده لبس الاكوان والعناصر في المراتب الثابتة لبس الآخر موجود ثم سلخ
الى الكمال حتى يصير ان يتطهر القابلية الالهية حاكما عالما بالحقائق وملكا مقتدرا
بملك الشرق والغرب بشيء واحد ومع انه ابن النصف من الحرا فذلك الملك
المقتدر الحكيم الذي تعالى اهلا لان يكون خليفة الله في الارض عين ذلك
الهيكل المحسوس الذي كان اعجز الخليقة اما في الجسد فاعتبار وجهه الى المحسوس
الباطن واما في النفس فاعتبار وجهها الى الافضل بالله من ورآئهم محيط
عشر في الوحدة العددية والنوعية للحركة وتسميتها بالسكون ماهية ما
الشيء ماهية ثابتة كالذات المقوم للحركة فالحركة منها تنوعت فيها الحركة نوعا
باعتبار ها وتختلف نوعا باختلافها اما اذا اختلف المبدء والمنتهى نوعا
فتختلف الحركة نوعا وان كان وان كان ماهية واحدا فكالحركة الصاعدة مع
الهابطة في الارض وكالحركة من الشاهق الى السواد في طريق واحد مع عكسه في
ذلك الطريق واما اختلافها النوعي باختلاف ما فيه وان اتحد المبدء والمنتهى

كون المكان الكرى ذا وضع فكونه الموهوم بعدا مجردا وسطح باطن الذى المماس

عن ذلك واجيب بان الزمان لا يجوز عليه العدم وكلما هو كذلك فهو واجب الذات
اما الكبرى فضرورية واما الصغرى فلانه لو فرض عدم الزمان قبل وجوده
او بعد وجوده لكانت القبلية والبعدية زمانيتين فلزم من فرض عدمه
وجوده هف والجواب ان الواجب بذاته ما يمتنع عليه جميع انحاء العدم سواء كان
عدما مطلقا او مقيدا بالاول والزمان لا امتناع ان لا يوجد راسا وان ابى عن العدم السابق
واللاحق الزمانيين ونقل فلك راجح بان كل جسم في الزمان وكل جسم ابطاله
والجواب انه ان اريد ان الزمان هو المحل بوضع المكان مكان الفلك والكل
البينة ان بعض ما في الزمان في اله لك وهو غير المحصور في المكان لما كان
مطلقا فهل التسيط مسلما على مطلقا فيهما فلما كون المكان اى وجوده
معقول معلوم لعموم الكبرى ذا وضع اى كونه قابلا للاشارة الحسية بان الجسم
هنا او هنا لكن لان المعدوم لا يقبل الاشارة فكونه ان كون المكان هو
الموهوم من تشابه امر بعد من الكلام محو وهو وسطح باطن
الذى المماس من جهة وسطه للسطح الظاهر من المحوى مكانا فذلك
والمكان بمعنى موجود الموجودات المادية التي هي العالم
بالعالمين المفارقة والمادة المطلقة لدى الاسراق
فيما اى جسم المتمكن فيه ذلك البعد الذى هو
المكان فلانه مجرد وبعد امكن بادى والسطح فيهما ومع ذلك
ما اذا كانا ماديين وما يرجع على المماس ادلى هذا الجسم سطح في
المكان لانه يقبل ... اى القول بانه سطح مشهور و
كثير مسطور كلزوم حركة الساكن وسكون المتحرك وعدم عموم المكان عن
ذلك مما لا لو ذكر في هذا المختصر والجواب ان المكان سيذكر في علم العلل

ومنهم من ينفي الزمان ... ومن مقدار قطع كانا

ان يكون ممسوحا ممسامته عند الساهي وهو الجسم الطبيعي واما الوجه مساحة ما
ممسوحا ممساحة معه وعند هذا سطر ما الصدر والكمية فهو الجسم التعليمي
كل الحركة القطعية المتصلة فانها ايضا امتداد الا انه سيال فاذا الوجه
مسامته فلا ندرو لكن حواد الوجه معناه مقدار نعد حاصل
الزمان من ساعة او دقيقة او ساعة او غيرها اقل او اكثر لما عرض من فصل عوارض
المهية لامن فصل وارض الوجود ومن مقدار قطع كانا اي الزمان كان
مقدار الحركة القطعية لكن في المشهور مقدار يحدد الوضع الملائم في
الحصول مقدار يحدد الطبيعة الملكية بناء على الحركة الجوهرية وهناك اشكال
وهو ان الزمان موجود عند المحققين والقطعية لا وجود لها عندهم
الا في الخيال فكيف يكون المقدار موجودا والمقدر غير موجود واما
التوسطية فهي بسيطة لا مقدار لها ولا حل هذا وغيره ذهب صدر المتألهين
الى وجود القطعية وقال صاحب المباحث المشرقية ان الزمان كالحركة
له معنيان احدهما امر موهوم لا وجود له في الخارج على المطابق للحركة بمعنى القطع
ومنهم من ينفي الزمان لان الماضي والمستقبل معدومان والآن ...
يحصل مع انه طرف الزمان الحاصل له نوعا والجواب ان الماضي والمستقبل
معدومان في الحال لا مطلقا اذ لا يلزم من نفي الاخص نفي الاعم وكان المكان
... موجود الا يلزم ان يكون موجودا في المكان او في طرف منه كذلك
الزمان وقال بعضهم هو ان الزمان متجدد اي الحركة بعينها وليس المراد بالحركة
نسبة الحركة الى الفاعل ... بعينه ان الحركة منقضية وكل منقضي
متجدد فهو زمان والجواب ان التوسط ... لانها منقضية متجددة بالعرض
و... متجددا بالذات كما هو رأي جمهور الحكماء وهل الزمان واجب الي

كل بسيط فلكي أو عنصري شكله الطبيعي هو الكرة فالطبع واحد وفعل واحد في واحد لا يختلف الواحد

والأرض أجزاؤها قوى قسرية لم تكن به سوى حسية

فوق وتحت جهة بالطبع موجود إذ هي ذات وضع

مما وقع الملأ الغليظ فلزم أن يكون زمان الحركة في الملأ الرقيق ساعة ضرورة
أنه إذا تحدث المسافة والمحرك والقوة المحركة لم يكن السرعة والبطء إلا في قلة
الزمان وكثرته لا بحسب قلة المعاوق وكثرتها فيلزم تساوي زمان حركة
ذي المعاوق وفاقدها هي في الخلاء عشر في الشكل كل جسم بسيط فلكي و
عنصري شكل طبيعي له هو الكري فالطبع إنما للبسيط واحد في الجسم البسيط
وفعل فاعل واحد في قابل واحد لا يختلف الواحد وما سوى الكرة مختلف
لأن المضلع من الأشكال يكون في جانب منه خطا وآخر سطحا وآخر نقطة والأرض
مفعول أجزاؤها قوى قسرية كالرياح والأمطار من كرويتها لا يقتضيها
طبع الأرض البسيطة الحافظ لشكلها الطبيعي ولما زال القاسر ولم يزل التسوية
صارت حافظة للشكل القسري بالعرض ولا يتوهم أنه دوام القسر وهو محال لأن
نوع القسر دائم وهو في الفعل وأما التضاريس فهي دائمة ولا يبطل سوى كرويته
حسية إذ قد تقرر في الهيئة أن نسبة ارتفاع أعظم الجبال إلى كرة الأرض كنسبة
سبع عرض شعيرة إلى كرة قطرها ذراع عشر في الجهة فوق وتحت جهة بالطبع
فإنهما لا يتبدلان بالقائم إذا صار منكوسا لم يصر ما يلي رأسه تحتا وما يلي
رجله فوقا بخلاف باقي الجهات فإن حدها الإنسان بحسب حاله وكل غيرهما
التحتي فوق أو تحت لعدمهما لصار والجهة موجودة إذ هي ذات وضع أي
قابلة للإشارة الحسية والمعدوم لا يشار إليه الحسية بجهة مطلوبة أي
طرف الامتداد الواقع في مأخذ الإشارة مراد أن طرف كل امتداد
لكن لا من حيث هو طرف بل من حيث هو واقع في مأخذ الإشارة أي الامتداد
الموهوم الذي يوجد من المشير إلى المشار إليه لم ينقسم الجهة في مأخذ الإشارة
لأن الجهة طرف الامتداد وطرفه فلا ينقسم لا ينقسم من حيث كونها طرفا

وسمي الإشارة

ان الطبيعي مكانا طللا
ان فاسر بحرح هي اميرا
كان المكان ماطر رماسر

اي فال كل الناس فوقا موصا
الما فيما من اطراف الا

المطلوب الماء فال كل الناس في الأمر سالا به من فطريات عقولهم وطيدا مكانا
بطبعه ولعو هريات امسا صرالحما ورا لسهو واللعا الما فيما من اطراف الا
مما هر الامر ولا له الم به رسماطراو الداخله وما من الاطراف
الدا ا هو اله لم الى الامم ر المكان مولنا ان الطبيعي مسه مكان
للا الجسم الطبيعي ان فاسر بحرح اسر حه عسه مح مسلو بطلب
ا بار محلي بر الدلو في السه ال الطبعير دلالرعلى ابه منصا هما
لا ابه منسي الحسه المسركه او المولى والماعل المار به سسر انسها
الى جمع الاكسا فلا ابه منسي اسو رحارحه احوي ادمع فطع النظر عنها
للجسم دللسا اكان المعس لكل جسم اسر اكان او عنصرا لم للمركب كان المكان
الطبيعي ماطر عالسى مكان المركب مكان العالب من ابه عسور
امساع الحلا تساو وحدما لما آك ا بالا ود حصل العابو والعده
العابو في حركه الارم عا بعدم الحلا ما ا ي اللد لعى وبلوم ذلك السا او
ان معها بعض معاو فهاي فرجم ر للسالحلس ا ا د امرصه فكون
هذه الاولى مسا ماكله ما من يوه ملعور له مرجع الزمان رحه لعص
على ما في كل المسافر به لو مرالحا لرمان كون ر ان الحركه مع المعاو
سماو والمر بلى الحركه بدو المعاوي والاد طاهر اطلان سان اللزوم
اما بعص حركه الجسم مع ملا مو الحلا ولا بد ان يكون في زمان ولبعض ساعه
من حركه للجسم ملا ما سو معها في مع مو الملا ولا بد ان تكون في زمان
اكثر لو وذلك وابعضه سرساعا بعض حركه ملا ما لعوفي ملاء اول
فو اما من ملا الاول ... معا رفه الى معاوم الملا العاملة كسر زمان
حركه الحلا ولد ا ذكر الملا العادا ي يكون معاوه الملا الرقيق عسرا

معاوه

منه حيل ومن راى حركة فالاحسا كما هو حادث دا اا رصفه هتو وصور للكون ماهية

جوهرا فسلا عن البرد العرضي والامر الوهو مول من قال السما رسمه

بالتحير متعوله بالاولاد فدهر قابها وصعابها المعنيه كالمقدار والشكل

وما يجري مجراها خصها سوى الاوضاع فانها لدنه النوع وقد يقدم الكلي من

عناصر امعولون لان ما العنصر صورتها فانه النوع ويبادنها امدهم

فانه التشخص والمعلم بالتشخص نعم بالنوع فامسوك فدهر نهمابدنهار بالعقل

بالنوع الذي تصورها صا بالعرض و دستنبا القول الى ارسطاطاليس

وجما من تعله وقد وجه قوطسه وقول كثير من اصحاب القول الثالث

المسائل من قال بانما واعاظم الفلاسفة على الحدوث ويعل قولهم

الدالة عليه في كثير من كتبه وقال الاقدمون من الفلاسفة الذين كانوا قبل

ارسطاطاليس كتاليس وساغورس وانكساغورس عمرهم بالتاليس من ان عالم

الاجسام فلم بالذات محدث بالصفات ثم تساريت ان تلك الذات ماهية

ى من فرق بينه ولا ان تلك الذات جسم ومن فرق انها عنصر الذو

انها جسم اطلعوا ويهدا فالشرع د سمها فالكل صور ثم الما

كشف صار ر ا برانام ساطعه كلا هوا و نار ونحو فان الما اذا لطف

صار هوا وتلك النار من صفو الهوا ثم السما تكون من دخان حرص

تلك النار و ما ان ماله وقد احد من التوريه لانه ما ا الاول سوال

اد سالى حلو جوهر افطر اليه نظر الهيبه فذا احركا صارت ماهي

منه حار كالدخان خلق السموات وطهر على ود لما رسد قسا الارض

مرار بها الجبال ويقل صاحب الملل والنحل عن تاليس الملطي انه قال ان الاول

مبدع العنصر الذي فيه ورابوحم اسو مسدو صات ابا سه

وهايه والا يكن لها وهاته والاطراف [illegible] ما يعطي اسم اصل

او محط وسمع [illegible] من غير هذه الجهة فسلم الى الاستدار متفرع

على مجموع ما سواه فلما كانت هذه الفوق المحيط ضمن وما للس

فان الاجسام الطالبة لاحدهما بالطبع هاربة عن الاخرى بالطبع واذا كانت

في غاية القرب من جسم يكون الاخرى في غاية البعد عنه كانت جهة السفل

غاية البعد من جهة الفوق ولو لم يكن المحدد كرويا بل مضلعا او مسطحا او مكعبا

او غير ذلك لتحدد جهة السفل بالنسبة الى ما هو ابعد منه من كونها

سفلا وصارت فوقا بالنسبة اليه وكونها في الجهة سفلا ولكان ايضا

ليست محصورة ولا متناهية لان الجهة كاطراف الامتداد ويمكن ان يعرض

في كل جسم امتدادات غير متناهية وطرف كل امتداد في جسم جهة له

جسم اخر الجهاد [illegible] تنقسم الى الجهات العامة [illegible] الاشهر

[illegible] الخاصي [illegible] الجسم [illegible] فيها ادلته مطابقة على والا

[illegible] مطابقان فلكل [illegible]

[illegible] المحاذيات للاجزاء المختلفة [illegible] الرأس [illegible]

والبطن والظهر [illegible] الى [illegible]

العقل في حدوث الاجسام والوجوه [illegible]

والصفات وما [illegible] واما [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

فهذا القول ... ذهبنا ... ما ...
مقدما وخمسة واما ... احيا ... الصانع ... فاعلين كالاودان

اصحاب فيثاغورس وافلاطون منهم في شرح المواقف وهم من المجوس
وحل يقال له حرانيه والظاهر انكر الرازي ... في الطلب للصور ...
قديما خمسة هي اصل العالم اثنان منها حيان فاعلان كالاودان
وهما الباري والنفس ... واخرين هما ليسا حيين وفاعلين وكذا
... كالمكان ... والدهر ... ومراده الزمان والمكان
وواحد وهو الهيولى ... وهو الهيولى ولا فعلا ... واسعه ...
... علا ولا حيا وهو الهيولى التي علم كونها ... وفاعله ...
وذكر في شرح المواقف وجه ... من ... فلسطون ... الباري ...
بعد ما ... النفس ... كالماصي في الاجسام كالاوضر والارض والة لا
والهلكي ... النفس ... الباري ... والا ... العاما ...
عالمها ... العالم ... المراد ... التي كان ... المعلق
السدس الهيولى ... المذهب ... الاصول القدماء
لا اصل ... هذا ...
... لكان ...
... مكان ...
المكان ... الاسن ... السول
... والاجسام ...
... الواحد ...
... الباس ...
من الاجا ... المركبات ... واحدا
... لها ... وهذا ...

كل صور موجود في العالم على المثال الذي في العنصر الاول الى اخر ما قال
وهذا اشارة الى مذهبه هذا في مسئلة علم الواجب فلا يبعد ان يكون المراد
بالماء كما في قوله تعالى وجعلنا من الماء كل شيء حي الوجود المنبسط المعبر عنه
في اصطلاح العرفاء بالنفس الرحماني ثم بطن واكتفى لا يخفى على العالم بالتاويل
والهواء والارض والنار بطن في بعض تلك الذات القديمة فهو بسائط في تكثف
شيء في تكون الاجسام الاخر منها فقال بعضهم كان الاصل هو الارض وحصل
منه الباقي بالتلطيف وزعم بعض انه الهواء ويكون من لطافته النار ومن
كثافته الماء والارض وزعم بعض انه النار ويكون البقية منها بالتكاثف
والسماء من الدخان بالنور والظلمة قال الشوشتري في تلك الذات القديمة ويمكن
ان يكون مرادهم بالنور الوجود وبالظلمة الامكان كما قال المحقق الخضري ثم عد
هذا القول من جملة الاقوال المشتركة في كون تلك الذات القديمة جسما
اما بناء على ان النور اجسام صغار منفصلة عن النير وعلى ان المراد بالنور ما
يقبل النير وعلى ان المراد الجسم ما يقبل الجسماني وقيل والقائل ديمقراطيس
بالجسم الصغار الكروي فقال اصل العالم اجزاء صغار صلبة مستوية دائمة
الحركة فحلا هرهما ثم انقوات تلك الاجزاء بعضها على وجه اقتضى له
من تصادمها هذا العالم فحدثت السموات والعناصر ثم حدثت من حركات
السموات امتزاجات هذه العناصر فحدثت منها هذه المركبات وانكساغورس
بالخلط قد قال فقال اصل الاشياء هو الخليط الذي لا نهاية له فيه اجزاء
غير متناهية من كل جنس ومذهب لكن كلها اي كلما ذكر في تفسير تلك الذات
وكذا الاصل قوله ان الجسم قلم الذات لا يتمسك عليها ومن مراتبها اي من
الذات القديمة عبره اي عن الجسم تفرقوا فرقتين احدهما الحرنانيون والاخرى

واسطر العقل المحوهي السلسه ادلما وراء المهسه والوحود العلوي المو
تعلقا مرنا بطالب العقل ادلا توحه له الى الماد لرفعة مهاسابه الرح
م ا رالتام وهي الادنعه لان له وراء السلسه اسطاع وبوعل فيها
فعلمه الاسطاعي يحل في الا ن رالى الاصل يوسرود سوح واتصاف وح
كل منها في مرتبه بالسه و اىعه موم لوحود كا فلساف العقل القمريه
في الفلكيات بعد بمهسا سه الجسم كا فيه ا لجسم عنصرى من اسا ه
وما يولد منها او مريه لا مرا محارو كون الفلك مدارا وكو ا حسل
من العناصر معلوم من سا بلا سوى فلك كوكب مشهر ههاى مات رد
الفلك عقلا اسل لنظرالى الرام بامر يحمو المركب في الاركان من الصا
وان كان مركبا عن حسه ى كطرح الطير دل على الحركه المكانى اى الحركه الى ه
صرور امضا كل منها كويه سكانا الطبيعي ممرها على الاستمام وا ما
عدمها الا حرته بهسه سرطسه كل منها وهو سابا المبد ا الاول
اى سرل المحسه لعلى وبوبحسه مماكر باسو الالد لمعل المسه
المتلمس بالطلم اذا ترك الاسه مرحبسه الى جهة الحرها الاه ا
مرجع في الجسما لبها و باعلما لوامها وحود به د ددى م ما
بالاتحاد والحيا سه سكل سلسو ويكون بالحركه ودنا وهذا اسم له
علما الحركه الا سه سرسه حد رها والحسم محدود وبها وربطها بالفلك
فان السعاسه الحركات سلا من السكون و سوما السه وذلك الحكم
من سعدريه و من ضما ما ولوا رمها تكون ولكم تحدياتها والمراد من العنصر
مدسه المبا المستعم المسلم يعمه يعكس من الاسما عن الفلك الثانى
نحو رهاعلمه حوار صهاعا ه مول لعلك الكون والفساد اى الكون من

اذ بالبسائط المركبات كما هو الوحدة لا اذا اجتمع فواحد عاري الوضع فقط

تقومت بالآحاد بل ذو نسب كلا في الخلف وقع تحصل منها الجسم والسطح وخط

فان كان الاول كانت مركبة لان هناك ثلاثة الماهية مع ثلاثة الوحدة وكلامنا
ليس في المركبات بل في مبادئها وان كان الثاني كانت مجرد وحدات وهي
لا بد ان يكون مستقلة بانفسها والا لكانت مفتقرة الى الغير فيكون ذلك
الغير اقدم منها وكلامنا في المبادي المطلقة فهي كما في هذا اشرنا بقولنا
كل من هذه الوحدات هو الوحدة فقط لا اذا اجتمع كالموجود الحقيقي الذي هو
نفس الوجود لا ذات عرضها الوجود كالماهية بل ذو نسب بانفسها كلا
في الخلف وقع فاذن الوحدات امور قائمة بانفسها فاذا عرض الوضع للواحد
صارت نقطة واذا اجتمعت نقطتان حصل الخط واذا اجتمع خطان حصل
السطح واذا اجتمع سطحان حصل الجسم والى ذلك اشرنا بقولنا فوحدات
معمول عاري الوضع فصارت محسوسات نقط تحصل منها الجسم السطح و
خط اي مخصوصها من النقط اولا كما ذكرنا ولما كان فيثاغورس من اعاظم الحكماء
المتألهين وكان [illegible] الظن الحكم اشرنا الى ان كلامه الذي يعلو عن محمل
[illegible] بقولنا وذلك العظيم يعني فيثاغورس بمركلسه فلا تردنا [illegible]
انه لا يرد عليه ما يحمل عليه فانه عن قيد المبادي بالوحدة الحقيقية
ولعرضي [illegible] الوحدة والكثرة ان الوحدة الحقيقية عين الوجود الحقيقي
فمراد بالوحدات التامة [illegible] مراتب الوجود ومراد من كون الاعداد هي
المبادي ان اول ما صدر عن الوحدة الاثنان ثم عن الاثنين الثلاثة ثم
عن الثلاثة الاربعة وهي [illegible] الموجود انه صدر عن واجب الوجود
الذي هو الفرد الاول الذي ليس [illegible] وهو العقل الذي هو زوج تركيبي
من الوجود والماهية فهو اثنان وانما [illegible] في مراتب الوجود
مفهوم الوجود لا يصلح ولا يوجد كما ان الاثنين كذا الثلاثة صدر عن الواحد

بواسطة

والفلك الثاني كرسي بلسان الشريعة وعرش في ذلك اللسان فلك اطلس وكان

في السموات السبع من حوالي كرسي اي دواخل هاربات مستويات حب تور عن الشمس

وهي الجسم المحرم وكونها في السبع من حيث قول الناس في البلد ومن يات في الفلك

والمراد بها الست في السامر والتاسع والفلك الكلي المطوي به والفلك المحرك

المفهوم به يعني به اي بالمذكور المحمول باطراد الى الفرض والسعي باطراد الى الكلي

يعني لا مراد بهما باسم من حيث قول كرسي ومما بالله وكرسي ما هنا الشيء في عالم

الافلاك حي باطن كونها دوات نفوس باطنة كما بالى وكمال الله تعالى دوما

وهي وان كان لكل منها مقصور نفسه من العقول التسعة التي بارائها الافلاك

كما هو المفهوم في كتبهم مسطور الا انها اسرار دوات جلال الله واسرار ذات جماله وقبله

الكل واحد كلمه من بيان لكل خارج المركز عن مركز العالم او من فلك موافقه

اي موافق المركز مركز العالم و دلك شامل الارض محيطا بها ومن عمره اي

لكل شامل للارض كالبد مرهقة وفيه اشار الى تقسيم الفلك ليها

كالام او لها خارج المركز بعد السماح الرابع وهو ان يكون السوب كلي في

فلك على شكل الطوي من جهة وان يكون الافلاك بمانسة دوي

حركات خاصة ... لو نفس اخرى بالمجموع تحركها الحركة الوصفية فلما

وجد السما كر ... اما منها وكالاكرة منها اذ كل من الاولية والاكرة يطل

اذ يقول في تمام الاكرة لو كانت الوات كلي في فلك منها اما ان يكون كل واحد

من افلاكها متحرك بذاته مقبول كيف يكون حركاتها مفعلة مع اسلافها

الافلاك ... اه ... لا ... انها ... والحهما

اسرار به ولنا ... كل ... مع ... تحركها

لتطور حركة ... انها كل بالله ... الاحر ... عليه مع كونه اي

واا ادالي سه ان مل لكون معنى الوجود الحاصل على سبيل الابداع
ا بمعنى الما المحرا سامن المبادا لي بم او سم ج ماد ه فالفلك فيه
ا به ا١ ١ وا١ا دولار ارض لاناس ولا مصب ولا بصل ونحو بلا عيا
بسيكوم دوار علامه فوله الحركة المستمر وكلما يصلها فانه منجز من جهة
الجهات قبل ساد داسانه والجهات محدد مثله وهذا ساو يحدد به الفلك المحيط
فالواو في قولنا وذا محدد للحال لتكون هلة للحلو ىكون دالفلك مسمرا دو
فصاله لبالبه الحركة الوضعية الحافظة للزمان لشرطها اشار لان له وساسم
كامال والوصول المدد اليه من العقل المفارق على الدوام وقد الملك
هو السما اذ لا نعني بالسما الا الفلك الا الجسم الموصوف بالصفات الا اسم
واما عند الفلك فعلما والفلك المحيط نسبة سدنا للكل اذ لولاه وكان
ان تدسها ودي اي التسعه او كالفلك الاطلس سميه به لخلوه عن الكواكب
كالاطلس الخالي عن النقوش وباسيا الفلك الذي حركه بطيئة تساليه ذى
الفلك الثوابت وبالسريعة اي بالحركة السريعة اليومية اخص واول اي
اول الافلاك التسعة وهو الفلك الاطلس ويذكر اسمه اعتبار وتنبيه
الى الفلك المراد دليس الذا الحا المحدد وللاسار الى كبسه ر ٨ ولما
هما منها لطبيعة سطح الفلك الاطلس لهما او بذ ا ي ىحرك
بمقدار ما يقول به احد واحد من سافر سطح فلك ثان هو الفلك الثوابت
فصوه تلا اي حسه الاف وما به وسه وسه من سلاو هو العين سهما
ويكون فرسخا من مصر والله اعلم بما ١ ٢ ٨ ٦ م المقدار بين الفلك الاقصى
وبعده سطحى من مركز الارض سبيل البسرالي سبراه كما في الكناسة
ثم بعد ذكر الثوابت كرات الكواكب السبعة السيارة ...

للسع من كلها العقل العسر   واسس عاسرا لكل السر   وامّا الحريه منها اسان

مثل جرئى استادى هو الطبيعة الخامسة ثم لا امتد علم حصر فلا مبدع سوى
وارادته حرّسن من النفس المطبعه كيف سلا اى كيف وقع الاسمال والحركه
السوبه من وضع جرئى الى وضع جرئى امر ورد المبادى المطبعه في اتمامه
آخر من حركاتها الخاصه ولا شرى في مبادى الحركه السريعه وا ذا المحو المبادى
الجرئيه الضرورية في مباشر الحركه الجريا ومع ذلك تصدر من لنفس
العرض بلا آله فالنفس ذى اسم سار بدل من النفس عقل ذا الفرد بها
بالاحساس الى الا له فى العقل وعدم الاحتياج والعقل محال الحظرى مرجع
السارع وما سرح الحركات هف فاستدعت السريعه ذى بدل جسم كل
لى طبعت مس به اى به وكى طبع خاص محل به بل بلت للتسع من كا بها
السكلى الافلاك اى اهل العسر فاسس منها عملا عاسر الكل البشر وهو بارا
المقوس الارضيه وهو بادن الله تعالى يوحى الى الانبيا ويلهم الاوليا
ويعلم العلما التسعه الاحر عن العقول العسر بارا الصور التسع الملكيه
مسوفات لها وبلك العقوس بسرها محركاتها الخاص عشر وهى ازار
احما لنه الى الافلاك الجرميه العلليا لكلما يتسط احدى الحركات الا ع
والحريه ما ليس كلسا اى لا يسقط به فقط بل لا بد ان يضم اليه غيره حتى يسط
احدهما به وامّا الجريه منها اى من الافلاك اسان وعسران اى عشرون
للذكا بوعان اى للشمس اسان احدهما مثل والاخر المدير وه ل المدير
خارج مركزه عن مركز العالم من ملائم في اد مركز الشمس مسطا بالمدير ويا
كالخارج لا حاجه فيه اليها ما سهر سرا عسر الس ذا طه السروح[ا]
فلكها المركور هو مسه مطبعه عليها ملازمه لها كانا ازليس للخارج اى
للخارج مركزه من خروج عن ظهها اسم سيدى القصد لا لاد ما لا افلاك

اذ كلها نوعا واحدا ووالمحمل واحد نوعا وكذا كسف كما ان او سرها فى الحصر ولا نظام فى ليها و

يكون كل من تلك الافلاك بالذات كالتابع لفلك على ما فى الشق الآخر واحر

اذ كلها اى كل تلك الافلاك التى تحت افلاك الثوابت نوعا واحدا

مختلفة وواحد منها نوعا آخر وكذا الكسف وعند هذا الكشف ...

سرها اى سر افلاك الثوابت فى كثيرة ... خمسة وعشرين الف سنة و

ما بين والكمال انه لا نظام واتساق فى انها او اى فيما سويا لا نهاية ... واما ان

يكون كل واحد منها متحركا بنفسه فلكا على محيط بالكل محركها الحركة ...

فنقول كيف يكون هذه الافلاك ليس لها حركات خاصة انما هى متحركة بالعرض

ولو لم يكن للسيارات حركات خاصة لم يستطع افلاكا سوى الفلك الاطلس و

الى هذا اشار بقولنا ولم يحرك بعادى اى افلاك الثوابت على فرض انه

فهو معقول فلم على ما علم هو ... ان لم يكن لها انها تحركه للسيارات بالعرض الذا

معقول ... كما فى الفلك الاطلس وما به ... ويقول فى مقام الاو

الوجود ... والوجه فالاوجد ... له فلا وجود لم مجموع الثابتة

لا وجود له عليه هى ... الغرض المطلوب ...

... لا وجود له عليه ولا ... من كل منها ... النفوس لا

له فى مقصد به الحركة الحرية من مخصص كالطبع والنفس المنطبعة لا سيما الشا

الارادة والعلم الجزئيات ولذا ... القوى العلماء فى افعال النفس ...

لكان النفس عقلا والطبع والنفس المنطبعة لا ... ان ...

الجزئية المنطبعة فى الثابتة انما هى حركاتها الخاصة ولا نحو ... ما

... مقصد ... والى هذا اشار بقولنا بالقول بالمطلق فى الثابتة ... نفس

آخر ... الحركة السريعة ليس ... اذ المجموع كون وجود

... اخرى ... الكارس ... وجب الاصل

الكواكب ان بعد امن الارض ودلالة اذا كان في الاوج وبان وبالماء

وبالماء اذا كان في الحضيض او وجه ما او اقامة او استقامة راوا حمل

ان كل مرتبة في المبرهن مرة واحدة ومرة معها ومن سمها ولكل ان كل

فلك او ملك فيه على وتيرة واحدة كما بينا في كونها بسيطة لا تختلف في كل

اسلك هذا الا بعض يسكن ولا يسكن عن عادته فكيف هم فاهتدوا

لي يكسر الا بالاستنباط هذه الاحوال بكلها من فلك وملك نوعه

عن [illegible] الافراد لمنحصر في واحد بالذي هذا الحكم الحكيم الذكي العالم

بان كون الطبيعة الجسمية واحدة وافرادها كثيرة انما هو بالقطع ويكون

المسح على الملك لا يسري في الافلاك ابدا ولا يسريها على الدوام ورأسا وكلها

هذا هو السلام والمحكم المحصور [illegible] الحكمة الحسابية في الانا ولعل

المراد انه يظهرها او [illegible] المتصل اسا الله لئن ليس له من شي معلولها

الكون [illegible] لا يناسبها التي كان العصر في العصريات بل كبرها كلا

وطراسي امر وهواء [illegible] تعلم ضرب كاورد ما من طول الاسنا من المعد

المحصور كما ورد بأمر يحيى بعض كل شي [illegible] اهال رحمها العالم الكل

ان الاد ا [illegible] العدم المحض من التكوين عن المادة السابقة بالزمن و

ان الشيء الذي هو المحو المحض والطمس الصرف من الفساد الذي هو الاستحالة

ليس هي بعينها فالمكل شي هالك الا وجهه [illegible] عدد

الكواكب الثوابت وصوفه ماينا قد رصد [illegible] وصفوا

ال[illegible] وامان وعشرين [illegible] ورصو فلذ [illegible] الا القرب

المقصد لا يعلم جنود ربك الا هو وهاهنا اعداد كم اي [illegible] والاربعون

من الصور الى واحد و [illegible] التالي مظهر الروح

منطقة البروج معدلاً اي دائرة معدل النهار مقاطعة متحركة بما فيه

وموسومة علوية اي كرات علوية هي المريخ والمشتري والزحل و[illegible]

كرات هما كل اي كل من كرتيهما [illegible] سارية اي هما [illegible] كل من الافلاك

الاربعة مرتب [illegible] ومائل [illegible] ممثل وحامل وتدوير

موصوفة [illegible] كوكب [illegible] على [illegible] فلكا منطبقا

هو [illegible] معدل [illegible] كان [illegible] علويا وزهرة

الكوكب هو [illegible] سواري المنطقة [illegible] الاكبر [illegible] الكل [illegible] عرض

منطقة في سطح منطقة البروج [illegible] ما [illegible] منطبقان

على منطقة ممثل وهذا [illegible] المائل ومناطق [illegible] منطقة البروج

والسماء المطبقة اي منطبق الممثل على الاطلاق وخارجه [illegible] من مقاطع

المناطق في المنطقتان منطقة البروج اما خارج [illegible]

حامل وممثل [illegible] وحامل [illegible] في الكواكب [illegible] المتصل [illegible]

الخصوص فان [illegible] الحامل مماس لمحدب الممثل [illegible]

المعمور والمنطقة الاولى هي الاوج والثاني [illegible]

كالاطلس [illegible] مائل اي من المشرق الى المغرب [illegible]

وعرضها اي [illegible] الاربعة حركتها من مغرب الى [illegible] على [illegible]

[illegible] حركة الاربعة فانها على خلاف التوالي [illegible]

[illegible] مع [illegible] كونها [illegible]

[illegible] في علم الهيئة [illegible]

[illegible] الماد [illegible]

[illegible] الكواكب [illegible]

وعرضها حركتها معتبر على توالي البروج لان كلها اختلف في سيرها وسيرت في الهيئة كبيرها الكر

اذ يختلط بشايع البخار او لا يختلط به مازج بان نار او لا فانه ... او لا فاما الذي اتصل

طبقات الأرض وغيرها كانت للماء طبقات الأرض من طبقة طينية كلها
رمليه وهي صفة لمجاور للماء وقشر طبقة صرفة وهي المحيط بالمركز
وثالث طبقة هي ما تكون فيه المواليد لكثرة الوهاد انكشاف ربعه أي ربع
الأرض الشمالي لكشف الماء لا لانجذاب الماء إليها بالطبع فصار مسكنا
للحيوانات البرية وغيرها من النباتات والمعادن عناية من الله تعالى وهذا
مذهب بعضهم أو لانجذاب الماء إلى ناحية الجنوب من جانب الشمال لما
لشمول يبس قرب الشمس إلى الأرض في ناحية الجنوب واشتداد الحرارة
وهي جاذبة للرطوبة انكشف الربع الشمالي وهذا مذهب لبعض آخر منهم
وغيرهم فما أي من الأرض في الماء نصف طبق واحد لا أي الماء والهواء
طبقات أربع طبقة الهواء المجاور للأرض والماء ثم الطبقة الزمهريرية
ثم طبقة الهواء القريب من الخلوص ثم الطبقة الدخانية التي تتلاشى
فيها الأدخنة المرتفعة من السفل وفيها ... إلى وجهه ... هو لسا
إذ يختلط الهواء بها هو أحرّ هواء بسبب مجاورته الحرّ فصار ما يليه للطبقة
النار لا يأتيها الحس لها فانه صغر أو لاختلاط له ثم أما مازج بأن ... هو
الذي لا يختلط بالبخار بأن أولا يمازج النار فإنه أولا وهو الهواء الذي
يختلط بالبخار وسمّي الطبق الهواء الذي يصل إليه عكس الضوء من الشمس و
غيرها من وجه الأرض والى الطبق الذي ما فيه وصل إليه عكس الضوء
فالطبق الآخر المخلوط بالبخار المتأخر يصل إليه الانعكاس دهر ... ا
ربما وما قبله إذا أخذ البسيط المحدود الأرض والماء وإن أخذ البسيط المحدود
النار فما قبله هذا الوجه الواقع وأما إذا الوجه الذكر للفعلي ...
ما أي هوا قبل الأرض بفتح الباء الموحدة وما مقصور الضمير ... والطبق

والعنصر ... ثم الهوا والنار ملوها السما والنار كانت حر مثل الهوا لكن ذا رطبا ...

خمسة عشر صنفها وخمسين لها والتي تدرج على ايمنها فيه اشارة الى ان جسم
والوحى الالهي يمكن ان يكون تسميتها كما ان زبرها وبيانها قسم بالاسما
التسعة والتسعين كما ورد ان لله تعالى تسعة وتسعين اسما من احصيها
دخل الجنة او اخر سباتها اي المنازل الثمانية والعشرين من الشرطين والبطين
الى اخرها وكلمة التوحيد والروح الاسي عشرية اي في الملك ادرجها
اي ادرج العرش المسدد وفي هذا الكلام اشارة الى تعظيم اسماء كاعظم
الله تعالى في كثير من مواضع كتابه المجيد العزيز الخامسة والعنصريات عشر
في عدد البسائط وكمالها والعنصر اما بسيط واما مركب هو حيوان
نبات والبسائط اربعة بالاستقراء وهي ارض ثم ماء ثم الهوا والنار التي
تلوها السما عنه مما سبق يجدها معسر ولذا المعرفة النار كانت حر مثل
الهوا لكن ذا اي الهوا رطبا والمراد بالرطب ما هو رطب من عنها الا انه
فيه سكون عن الرطوبة وذ يبسا اي النار يبسا خوفي هذا مسندا الى ذا و
المسند الى ذي محذوف والارض بالبرد مع اليبس يعرف والما به اي بالبرد
ويدل عليه مع رطوبته كلمة الما مع الرطوبة انصف وجاز ان يستحيل كل
من العناصر الاربعة اخرا اي الى الاخر بلا واسطة او لو بواسطة سوا
لم يتكرر او تكرر اي الواسطة يعني كل واحد منها قد يستحيل الى ما يجاور
كاستحالة النار هوا وبالعكس والهوا ما وبالعكس والما ارضا وبالعكس
وهي ست صور وقد يستحيل الى غير ما يجاور اما بواسطة واحد كاستحالة
النار الى الما وبالعكس والارض الى الهوا وبالعكس وهي اربع واما بوسطا
كاستحالة النار الى الارض وبالعكس وهما صورتان فالجميع اثنا عشرة
حاصلة من ضرب كل من الاربعة في الثلثة الباقية عشر في بيان

فلو احفظ الصور النوعية

وعندنا المنفعل كالكيفية

فهذه الصورة واسطة

ما دام التركيب كامل

تحصل كيفية

هو المزاج فيها توسط

احدث كيفية فيها اي الصور فيها فالمادة منفعلة في الكيفية المتوسطة من فاعليها

كيفية لا تحس في الكيفية هي المزاج فيها اي من صور كيفياتها توسط

حين بيان الا انه الا انه الحاصل فيها في كل جزء من اجزاء الممزوج

مما على الحاصل في اجزاء الاجسام الماء كالجزء المائي فاعل فيها

صور العناصر فالحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة متميز بينها

ان تكون بالقياس الى الحرارة السرمدية و بالقياس الى البرودة الصرفة

حرارة كذا في الاجزاء فلو احفظ الصور النوعية و بقاءها في المركب

الا ان في الصور السوابق ... فاعل فيها والتصور عندها

ان الصور المسماة بالكيفية الواحدة المراجعة بالنسبة الى الكيفيات

المتكسرة ... فكان ... ولكن يكسر الصور كا

حرارة بالنسبة الى البرودة وبالعكس ... ولم يتم ... منها والنسبة

بينها وبين الاربع نسبة النقص الى الكمال فكذا الصور التي هي توحد بها كل

الصور الاربع فهي ارض ولكن ... وهكذا فلا ... فيها

... فيها ارض ... موسطها ارض وكذا في الباقي فالكل

كالنسبة ... على المادة لا ... عليها ... على

... ويكون ... موجود ... هو الكمال و ... و

لا مطلق في الوجود فكان الاثر واحد ... ولكن ... واحدة

فكذا ... لا بها ... كل ...

... والاستعداد والنفس ... الى اصل

... الصور اي صور ... المسد ... اي صور

الا ... والكامل ... والكامل

النار في الاعتبار الثاني هو الهواء الذي يسمى بالنار بالعلو والحرارة

السفل بما نابه اختلاط وطلوع الدخان في الطبقة الاولى من الهواء آخرها

فيكون منها ذوات الاذناب اسبابها من طلوع الدخان ودوره مرابه

في السما وقيل بعيد لذا سمي الى الحواشي وفيه اي من الدخان يكون كو

ذو ذوابة وكوكب ذو ذنب ومنه يكون شهب [illegible] واعلم

ان مادة الكل هو الدخان طبقة واحدة للنار تبعا لحركة الفلك حركة

بالنار المفعول ذو ذنب ظهر في بعض الاخبار باشتعال الدخان عند

كرة النار بعلة يحت يطلع ويغرب مع الكواكب دائما ولم يقدم

اي سببها في الحركة كشف من القوم بكونها اي كرة النار اصلا اصلا

عليه فالهواء يطفو او النسخ الاسر في مدها اي بكونها اصلا انها

للهيولى حار محلل حرارته [illegible] وضعها بعضه من بعض بغير من

وعند ما الكواكب يمنع المركب العنصري فان النار لا [illegible] الا [illegible]

اصلا من اصول المركبات وشبهها وشكلها اي شكل النار المتولد من الهواء

عند السما اهليلجي [illegible] عند [illegible] ويقول [illegible] لانها [illegible]

عند الطبقة اكثر [illegible] من الحركة [illegible] في [illegible] الى [illegible]

في الجسم المركب حيوان وانس ومعدن ونامي بشرط لا كل واحد منهما

مركب [illegible] ولكن لم مفهوم الوصف على [illegible] على [illegible] فلما [illegible] هو

يكون [illegible] كالمربع [illegible] اي باتصال [illegible]

[illegible] كالمولد المذكور [illegible] العناصر الاربعة

ذي المواليد الاربعة وكل ذي مفعول [illegible] انما [illegible] الا [illegible]

على [illegible] في [illegible] اي [illegible] الكعبة في المادة [illegible]

بمطرون ودون عقد سم بالسحاب ولاحل لطافه يرتفع سرىعا بادىٰ
سرار ان كان مع لمه فهو شمال فانه ان لىس بالبرد اى برد اللىل نحمد
و الا والالاى وان انجمد فهو صقيع بكسر الصاد وسد بد القاف ىعد و
ىسبه الى الطل كىسبه الثلج الى المطر هذا هو ابسط الاكثرى فى المذكورات
و الدور لسده البرد الهوا قد كاىت وتعقد بلا بخار مصاعد الىٰ
مىه هذى المذكورات توحد وقد حكى فى ىعض الاىعلالىا سعر الثلج و
عرامهم شاهدوا ذلك واما الرعد والبرق والصاعقه فسىبها ان فى
المرىان مجلس دخان بان يرتفع البخر وادخنه كسرع مختلطرو انعقد السحاب
واحتبس الدخان فيما بىن السحا ب حصل اختلاط رعد وهو الصوت الهائل المرتفع
بمرورقمر الدخان للسحاب فى صعوده لذلك الدخان الى العلو لما هو ان المقصر
للصعد اسده لطافه وبسه او فى هر طرالى السفل فرو الهار سده
بكاىنه ويحله بالبرد الشديد ويساى حرما لطلالاومدى ويعم
بمروع قد سعل الطيط من الدخان واللطيف منه الحركه الشديد
فرسمراىه من الدهنه فصار سىسعل بادنى حركه لاىس بها
لسن الموى الحاصل بالحركه الشديد ثم بان كانا احمقا وسطى ىسرعه
والبرق يرى قبل الرعد مع اتحاد سببها لان الرويه لا سبالعرض حركه الهوا
فيحتاج الى زمان يصل فيه القرىب الى السماع خلاف الرويه او صاعقه
منه حصل ان كان لىسا الاسطى عن سل الى الارض واما قوس قزح
والهاله فسببها انه يرى اذا ا ىصابا الهوا رشه صعره اسلم بالبرىه
ان الصقلى الذى عمر ىراد بالضو واللون دون الشكل لم ىنصل
عىها المتوالد بعو ىصرو ٦١ ىا كان بىلالا الاعوا محمد على هىىه

ومنه لمع وان لم يصعد
للزمهرير مع كثرته فقد ...
من الانطباع ...
... السحاب ... لم يكونا

يصعد فهو ماطر السحاب
للزمهرير ودون ... بالصلابة والرقة ...
فاطر السحاب ... لم يكونا
... كان بعد الانطباع ...

هو الناقص نحو الوجوه ... امر ... بالتفاوت بالنقص والكمال ... واتوسا
فان قلت الصور ... ولكن نحو الوحدة والتوسط وان قلتها
عن ... اسا ولكن نحو الكثرة والصغر ... مع الجو ... الحواس
بالاتساع وكون هذه الصور ... باعتبار انكسار الضوء لاتساق كونها
كاملة من جهة وحدتها ... كان ... الجو ... كاسع ... بانه
ويقال لها الاثار العلوية ... الاجسام كالبخار والادخنة ... ادها
... وغيرها ... الكواكب والنار وغيرها ... باتصال
... مختلط باجزاء هوائية ... في الوضع والتاس
... من الاشخاص ... اتصال الاجزاء ... مختلط اجزاء
... الوضع ... الكواكب على السحب الساحب ...
... على الروح البخاري وهو ... النفس كالماء ...
ما ... الاشعة ... اشعة ... الكواكب ...
النهار للزمهرير ... فاطر السحاب اي يصعد
سحابا ماطرا ... لم ... الا اي وان ... فيكون ...
... ان كان بعد الانطباع اي انطباع الاجزاء ... المائية من البخار ...
اي ... الانطباع فهو ... كله ... يصعد ووصل البخار الى ...
الزمهريرية وان لم يصعد للزمهرير ... حرارة الموجبة للصعود فاما
ان يكون كثيرا او يكون قليلا فان كان مع كثرته فقد ...
فهو ماطر السحاب كما حكى الشيخ انه ... البخار ... من ... بعض
الجبال ... حتى كانه ... موضوع على ... وكان الشيخ
فوق ... التامة في ... كان ... من اهل ... التي كانت ...

... زال

والبرد والقسا من هذا النمط

واسند بامام الماهسطر التسريكا

وعامل هو على الهوا مسند اكان منه الرياح والى ما قال الريس في
البحا واكثرما هيج لبرد الدخان المصعد الهمم الكرو برحل ولك للكان
مبادي الرياح فوقانيه وربما عطفها مقاومة الحركة الدورية الى يسبح
الهوا العالي فانعطف رياحا اسفل ومن اسباب تكونه انه متى تحبب
اذا تحرك السكر للوعمرات تحركه شديد عصب تصونا اي نزلا تمثلها تكرم
البرد فهيج بالحر الذي اوجه الحركة العسمه ريحا اي هوا موجا يليه
ويحصل التموج بالاندفاع اسا كان في الساقو والمهوا انه في الساقو الماء
دهاسه وهبا مكاره واصابه الحصول الريح كان بالاندفاع فقط
وهناه وبالانعلاب ومن اسبابه انه من تخلل الهوا بالحر وتكاثفه بالبرد
واندفاعه من جهة الى جهة بالسدد والسدوده فالكل من الاسباب المذكورة
فيه مقدمة نموها ولما فرغ عن ذكر اسباب الهو وللسرع في بيان ما يكون
في الارض وعليها عن الزلزلة الارض في الاصل تكون الابخرة
بالمعنى الاعم ويلي البخار الدخاني فاذا كانت الابخرة عليها يحث لا تنفذ
في مجاري الارض او كانت الارض متسعة بها المسامات واستعد طلبا
للخروج من ثقب الارض وانما فلما في الاصل فلعل يستر ساقطا والى
وهذا في باطن الارض يموج به الهوا المحصور فيزلزله به الارض كما
البحار وغيرها والمعنى من تكثفها اي تكشف الابخرة ويحتمل ان تكون
اسا من المصدر الى الفاعل اي من تكشف الارض وشريطها انه بحيث يطلب
منافذ ما يتقطر با من امتاره متحرك لانها اذا انحبست لا تسعها الارض
اوحبت انشقاق الارض وانفجار العيون والبرد والقسا من هذا النمط اي
اصلها الابخرة المنبعثة لكن باحتباسه الهوا عن سوق الارض فاذا انقلبت الارض

واختلاف وبه لفرط ضوء

الاستدارة بحيث قوس قزح ان كان الشمس هو السهم الاعظم على الشمس وما لم
ان كان هو القمر فهالة الشمس اذ هذا لان الشمس حال الجسم الرقيقة
وقولنا المطر كان لها اى للهالة لان الرقيقة لها ولذلك لان بها على
رطوبة الهوا ثم اشار الى بعض شرائط قوس قزح بقوله ان القوس خلفها
اى خلف الرقيقة من الاجزاء سحاب مظلم او جبل كاثف لتصير الاجزاء
كالمرآة فان الشفاف من المرآة لو لم يكن ورائه كثيف لم يرى فيه شى و
السحب وبكسر السين فالسحب والسحب وسحبه ارسل عليه
السحب لازم وانما شرط انحطاط الشمس الى الافق لان ذلك لانها
اى الاجزاء الرقيقة تحلل من ربح الشمس واختلاف لونه لخلط ضوء
الذى هو كالشاعر مع كون اصناف الغمام تدررا وامر شرائط الاختلاف
يحصل الالوان المختلفة فيحدث اللون الكراثى ولون ارجوانى مشرب
ارغوانى واحمر ناصع اذ بدوها ابى بد وهذه الالوان والاوساط الاخر
فانما يحصل بالاشخاص طرفان هما السواد والبياض فالالوان المتوسطة
يحدث من اختلاطهما فهو ما اقوى فيه الاشراق فهو احمر ناصع
وما ضعف فيه وغلبت عليه الظلام والسواد فهو فيه ... فهو
السواد وهو الارجوانى وما توسط بينهما فهو كراثا واما الريح فيكون من
ادخنة محصورة لو صوبها الى فوق فيطلب وهبط فيموج الهوا
او يكون باسه يجاور السماء اى المساعد له فى الحركة الذى هو مردودة
مدافع الهوا وذلك اذا لم يكسر حرارة الزمهرير فيصعد فيجمعها
فهو هابط لذلك المجاور وهذا اشار الى ما قال فى حكمة الاشراق ان الدخان
اذا صدمه البرد هبط احيانا او رجع لدفع مجاور للفلك دائر بمواففقه

وكامل

مر بنا اي في بعض ما دسناه وبمرلي بروا دسا سالك فاسرنا الى وجه التوى

ولما حصر النبي عليه الصا وهو علم لله الذي لا سرد ولا سدل كما

اما ان كان خادم الهوى سار لما سعرتهم ان النبي خادم

لله الا الحق كما ان الطبيب خادم الطبيعه واذا كان كذلك فلسر الا

اذ ان موجود مع الملك له اي للنبي وكما الشرع حريه

اخبر الله تعالى في الشر ما حى ما هو وعليه وسهود الله تعالى

وما سمعه كل في الى حيهم قوله لما انبولوا صرا الله

كل المبادي فارقت عن الماد كالعقول المقدسة والانوار الا مبعد

اوقات كالنفوس المطيعه والقوى والطبايع حتى الاعراض الى ما

مراتب اداله من الهوى العلسة اي بالله الى ذلك وتعلقت

عنها اي عن النبي سلكت جهاتها الطلما ما الى الجهات النوريه

وا ... الارض نور ربها وتسالوجو للحي القيوم وقول الحكم انما

لا ... في الوجود الا الله اشار الى هذا المقام المقدس لما

الاسر في ايها الى وهدله لهم اي لما تيها السط

... كما الحد ظلم لنفس وانما كان القمركما لان الكمال ما يخرج

... عن الهوى والى ... ايها صور به يخرج بها الماد عن الهو

الى الفعل من بين انها فصل حيث يخرج به الحس المبهم الناقص عن النقص

ان كالاول كالمراد بالكمال الاول ما يكمل به النوع في ذاته ويخرج الكمالا

الثانية كالعلم وغيره من توابع الكمال الاول لحسن ... يخرج ...

المحرك لس من سرتها المرعوبا لطبع الذي لم ... الا ... [illegible]

بانه اكمل ... المطلق لا ... الصانع ... [illegible]

كما الطبيب كان خادم الهوى

من عكسه كالملح والزاجات ومع تساويهما منطرقات

مع اختلاف خلطها بالادخنة كما وكيفا وازمنة وامكنة

عن وجهها ظرف ما جاوره الا واستداما اي استدت مسامها تا

اي ماء او ثلج او برد من السماء [illegible] من اصحاب المعدن [illegible]

حتى قال ان الماء [illegible] في العيون والقنوات والانهار هو ما يسيل من الماء

والامطار فيبقى فيها اجزاء مفروضة في تضاعيف الارض لا تجد منفذا

فيرادفها ويتعصر بعضها فاسرابه الى الاشياء وفي كونها وجهة

للسبب والا كونها موجبة لا اصلها للشمس وفي تكون المعاد[illegible]

ذا الذي ذكرنا من تكون الزلزلة وغيرها من الابخرة المحتبسة في الارض

ان تكثرت الابخرة والا اي وان لم تكثر حصلت معادن مما اي من احتباس

في الارض احتباس مع ضروب اختلاف خلطها الادخنة كما وكيفا

وازمنة وامكنة فان تضعف الارض تسبها واوصلها الى المعادن فيما

تغلب الابخرة على الادخنة [illegible] وغيرها الجواهر المعدنية الغير المنطرقة

حصل ان عكسه بان تغلب الادخنة على الابخرة حصل كالملح الكاف [illegible]

فاعل يحصل المقدر والزاجات [illegible] الى الكاف لا على الملح [illegible]

في الربع مثلا الكبريت والنوشادر ونحوها ومع تساويها اي تساوي الابخرة

والادخنة حصل منطرقات اي الاجسام [illegible] القابلة لضرب المطرقة

لا تكسر ولا [illegible] هذا قول في تكون المنطرق ومنطرق [illegible]

من المنطرق اشار الى ان ما يغلب عليه الابخرة الكثيرة الادخنة [illegible]

[illegible] في بعض الاصطلاحات كاسم ما يغلب عليه الاجزاء [illegible]

من خلط كبريت [illegible] ويكون كاساس الجوهر [illegible]

ما فات لنا الى به اهل الصناعة والشارعون [illegible] المذكورة

من استثناء التكوينات الى القوى السماوية والارضية قولا بالملك نعم ذا [illegible]

اما ماويا او ارضيه ... اوجوا ... سطعم وقيل للسما ... سطح

ولا الصور الجسمية المشتركة ولا الاشكال كلها وتلك الاثار
ولا الصور الطبيعية لعدم الدلالة فاذن في تلك الاجسام مبادئ غير
جسمها هي النفوس اما سماوية او ارضية ثم الارضيات اما اي نفوس اما
نباتية ثم اما مقصد بنفسي بام وعندنا الحصول واحد واما مستند
على انه صنعة ما لعلة فهو المعيد ونفس حيوانية ونفس عاقلة بسم
اصطلحوا في النفس السماوية وقد قيل للسما نفس منطبعة اي لم تقر منطبعة
فقط وقد نسب هذا الى بعض القدما كارسطو واتباعه المتقدمين
ولعلهم لا يجعلوا جهة ايضا السموس الافلاك وما يهاعن [illegible] ايها
مكانها باعتبار [illegible] وكليها النفسين موجودات هذا العالم بل من صنع
العقول وقيل ليس نفس مجردة اي لم النفس الكلية المجردة فقط وهو قول
الشيخ الرئيس وكانه الخوجا [illegible] الفلك [illegible] وجه [illegible] له للطاق السا
الجسمية ولينا [illegible] يجمع جسدا كان [illegible] جمع اي [illegible] النفس وينسب الى
الامام الرازي ونسبها الى الدليل عليه [illegible] فاعد امكان الاشرف [illegible]
امكان الاخر [illegible] الاعلى من [illegible] اي يكون بعض الفلك ذات [illegible]
والا [illegible] كما يقول الامام يكون الفلك ذا نفسين بل ان
يكون [illegible] واحد [illegible] وقد [illegible] لكل اي لكل
كرة كلية وجزئية هي اي النفس [illegible] لكل منها [illegible] خاص من [illegible]
من العقول ولكل [illegible] كوكب [illegible] مركز كرة على مركز [illegible]
الا [illegible] النفس لكل من الفلك والكواكب [illegible]
[illegible] الاية كاملة عشر [illegible] الساعة الظاهرة للنفس الحيوانية [illegible] الظاهر
الحس من القوى انفسهم وهي [illegible] ذوق وبصر وسمع وشم [illegible]

كمال اول لجسم آلي ... بتصرف ... بالادراك والافعال

أي ليس بعلي وقد يقال الجسم طبيعي او ليس بذي صناعي فهو المراد هنا آلي المراد
بالآلة ما هي كالقوى لا ما هي كالاعضاء فيدخل النفس النباتية ولا لها اعضا
قوى دراكة حاسة وحساسة وقوى محركة فقط ليست الخامسة الا ان قوى
في موضع واحد هو كل جسم الفلك لبساطته فاندفع ما قال الشارح
كصاحب الملخص وغيره انه ... لا يمكن تعريف النفس ...
مع الصور التي ... على النباتية والحيوانية والفلكية الا بان
بما يخص بعضها فقط كأن الفعل والطبيعة به سواء ان فسرناها بما به فعل
الحس والارادة يخرج عنه النفس النباتية وان فسرناها بما يصدر عنه الافعال
الآلات يخرج عنه الفلكية ... قول ...
بالاشتراك اللفظي هذا كلام صاحب الملخص وانت عرفت من معنى
الآلي عرفت جهة الاندفاع لا يحتاج الى اختيار رأي من قال ان النفس الفلكي
الكلي فقط والافلاك الجزئية كالبدن والجوارح ... الا ان ...
... والمعتبر من ان لكل كرة ... كما كان على رأي الاشراقيين لكل
كرة وكوكب عقلا ونفسا ... وعلى هذا فرع الآلي هو الاعم وقال صدر
الافاضل في شرح الهداية الآلي ... ليكون ... كان لان نسبة
الآلة الى الفاعل ... نسبتها الى القابل اقول ولا سيما اذا كان المراد
بالآلة هو القوى بعضو النفس ... الاجسام الى الجسم لا سيما هذا
الجوهر المجرد وهذا كان ... من المتعلقات ...
بالادراك والافعال ... على وجودها ...
حاصل في بعض الاشياء كالادراك والحركة والعقلية والنمو والتوليد
المثل وليس ... هذه الآلة هو القول لكونها فاعلة ...

سطح الاسطوانة ومخروط ... مسقط ... لدى ... في ملاحظة على المرجوح

[illegible]

و... من ... عشر ... كان ... في ... او ... تامة او ...

... هل ذلك ... مسقط الاسطوانة ... او ...

... ان الخارج من ... خط ... الذي ...

... وقطر الاسطوانة ... على ...

... ان السطح الخارج مخروطي ...

... على الراس ...

الذي ... الا ...

...

[illegible]

فاللمس سري فانه قوة تدرك الملموسات سارية بقوة الا صابت في جلد
البدن كله ولحمه الا ما يكون عدم الاحساس انفع له كالدماغ ما هو مصابا
من الدماغ والعظام الا اللمس فانها عادم الحس ولواحده الملمسات
لا صطكاكات والذوق باللسان لانه قوة منبثة في العصب المفروش على
جرم اللسان تدرك الطعوم بواسطة الرطوبة اللعابية المدركة للطعم المكيفة به من
خارج وقولنا باللسان ثم سرى في بساطتها لانها تنبعث من اللحم
الغددي المسمى بالملعبة التي هي تحت اللسان واصوله وعصبا على الشم
لشم لانه قوة مودعة في العصب الزائدتين الثابتتين من مقدم الدماغ
الشبيهتين بحلمتي الثدي تدرك الروائح بوصول الهواء المتكيف بها
اليها وحدوث الى السمع من قبل بدا في عصب الصماخ سمع لانه
قوة مودعة في العصب المفروش على سطح باطن الصماخ تدرك الاصوات
بسبب تموج الهواء الحاصل بالقرع او القلع العنيفين والمرعشة الناظم
الصلب ظهرها فانه قوة مودعة في ملتقى العصبتين المجوفتين اللتين تنبتان
من غور البطن المقدم من الدماغ فتتيامن النابت منهما يسارا والعكس
ثم تلتقيان على تقاطع صليبي ثم تنفذ النابت يمينا الى الحدقة اليمنى والنابت
يسارا الى اليسرى تدرك الاضواء والالوان اولا وبالذات وسائر
المبصرات ثانيا وبالعرض في ذكر الاقوال في كيفية الابصار
فقد قيل والقائل الطبيعيون الابصار بالانطباع اي انطباع صورة المرئي
في الجليدية فانها كالمرآة فاذا قابلها ملون مضيء بوجب استعداد
الانطباع ومن عليها على الهواء الناصل الى العين وقيل والقائل الرياضيون

ص ... كتاب المناظر ... الحال ... وامها

ناحدىها الحواس الظاهرة مصور مدركها نصمر اسم الفاعل بطل بسائط
ومانى الموح الصر وهو الحس المسرك الذى هو كحر صوصه البسائط
مرايه او صمر او كلل رهى كواسرها معلوم اما محسة اى حسه
النطا سبا المساكر الكوره واقبا فان حراته للطا سالبسائط مدم
الذ طول المعدم والحال فى موجوم اسرا الى الرهان على حركة الحسال ومحرد
نافع فى مسئله العادالحسال نوصهر اوطما مادكر السح فى المساهات على
طرىق السكل لساما فى كسر رامر له مرابا الصور والمعلات او كان
المدرك لها عا او حسماسا ما ان تكون مرسانه للمسان بعضها محو
المدا عليه اولا والسانى باطل لان احسامنا مرصوص الاطلال والمرسد
بالمدا فان مثل الطسمر سحط وضع احسام ما هى الاصول وتكون سامم
المساكالدوامل عليها المسر له ما هالا صاله سمر او يكون فاعدها كالمعد
للحال الى ما هى الاصل سمر الاصول وكور لا ميل سامر بعد عرجوهر
ممول هدا باطل لانه اما ان يحل الرابد بالاصل المحفوظ اولا يحد فان لم يحد
الحج اما ان يحصل فى كل واحد من المطس صور حالة او
سسطعلها صور واحدة والاول يوهم ان يكون الحاصل فى كل واحد
اسر واما السانى فادعاها اله اسدهوا الى باتصاف عبدا الحالان
سبق المسكلاب ماما لم بانصا على ان دلك من الممسع مكر حكم جمع الاسا
الممرجه ... لا الاسا فى اعلال السدل واحا لم يكون
الاصل مصر الحال كان الرابا فى مصر الحال من الممسع اوصوره
حالية ... الار الا صو ادا سدل فلانه وان سر كل ما هو
الصور ا هو حاله بكلم فادر الحفظ والذكر لسا جسما سا لها

وصدق الآراء هو رأي الصدق | للعقل اعداد لافاضة الصور
سوى ما للعقل ما يدري | فاضت فانما عقل كالذي يسير

فهو حين يحصل للعقل انسانها عقول[الله] وقوة صور تماثله للمصر المرضي
نوع تجريد عن المادة الخارجية حاضرة في صقع النفس وعالمها اذ المدرك
بالذات وجود للمدرك كما في طريق الانطباع الا انه فيها بنحو الحلول وفي
طريقنا بلا حلول بل وجود للمصر الذي للنفس بنحو القيام الصدوري
وللعقول المفارقة الناصرة والظهور للظاهر بها اي رؤيته من راي النفس
بذرة العقول كالنفس والملقي اعدادا فاضة الصور من النفس فالصور
المصور حصول شرائط الابصار للسبب الاعداد واما الانسان فهو النفس
فالصور قائمة بالنفس وما عمله لا انما سبيه كالذي ينسب من الدال المعلم
في عالم الاصغر الذي هو الخيال المتصل وكذا المثل المعلقة التي في عالم
الخيال المنفصل فالمحل الصدوري للابصار هو النفس في المقام النازل و
الصور فيها واحد لا ان المحل هو الملقي الا نحو المظهر كما قالوا ان محل
الادراك هو الملقي لا النفس والا لراي الواحد اثنين وذلك لان
محل الادراك السمع هو الكائن في الصماخ عليهم ولم يسمع له ان
الواحد صوتين فهو السمع اما الصوت مسموع من النفس بامره فسماعه
من الاعداد وحيث ان المسافة واحدة والنفس يسمع الصوت الواحد
اثنين وان تعدد في الصماخين فلهما نحو تجرد ارفع من تجرد البدن النوع
له السطلس الخارج في الملمس كان لمس ومنهم اطلق السمع والبصر على
الله تعالى دون الذوق واللمس وطوى ذكر الذوق في حق الانسان حيث قال
ثم جعلنا سميعا بصيرا فالحواس الباطنة وهي ايضا خمس ووجه الضبط
ان المدرك الا انما معاني او صور والمدرك الاول الكلي والجزئي
حتى ولا الباطن والسبيل الى كلية ادراك المعاني بما من مرابتها

والعقل الكلي من معنى عقل | وقد يد فو مستمر | وعلة التحريك الصادق
عاريه القدسي والنشاطيه | للوصل والفصل في الفكر | سوقيد ذات تستر وعصب

مرح والحسه الحرسه التي يدركها النيله من امها والعا اوه الحرسه التي
يدركها ان الدنس علم حافظها اي حافظ المعنى الحرسه او حافظ الوهم و
حاو له حافظ لصدقه والعقل الكلي من معنى يعقل عاريه القدسي و تو
الدملال الى عالم عقد الساس وريه النوع الانسان عقدا لا سيما سيوما
ان العمل بعبثه لعين وعلى من مطر الدماغ كل حادثه امر يدى محرد
عن الهوا ولوا صهاوذكرته ذكر ان هما السع ما لوصف الصط و
النشاطيه يملي وجود حارن مدبه الله ما بعين ان المعقولات قد تكون
مسموراتها ما من مدار ما وقد نصير ها سه عسه و هذا على وجهين
احدها ان يقول عند كم لا يمكن استرجاعها الا بعاح الى كسه له
وثانيها ان تكون بحيث يمكن ترجيا بها عند العسه فهذا يدل على ان لنا
حارها فدير لنا من لعمة اعني حارنا وقد قول عن امما في اله او
من الخالد و دون تلك القوى الباطنه وقد يستمر للوصل والفصل ان
لتركب السور الماء ويها من كان ان اوهما ان له
بعدسل منها ريح لا ان لا ارل واما التركب المرسا او
في السوال كله امهر في السود المعاني مما حصل الصاسع
الحكم من صنع اسر اللرحمن الصانع الاوسلمن الدماغ في المعكوس
نعم آنه بالله الاها او امر سا سعال الله ما فيه عما
معتبر و الا وما الحركة الحراسه و علة التركيب الصادق و شعر بهما
سو من لم يود يبلغ ذات تستد الى ما عنها سه لما سمعها سهريا و
الاحرى صدق ما يه من حكم عامل تركيب ذات بسا و جعلته للاوتار
والرباطات بحصل الحركة اي بسلب القوى عند في عصب و هو

تحلل الروح وانها سح كونا لعظم في صغر ايطبع كلا على تجرد الخيال [illegible] موسليا سالم المد ال

بوجدان في النفس الا ان المشكل انه كيف يرتسم الاشباح الخيالية في النفس ثم
قال في آخر هذا الفصل وهذا وامثاله يمنع في النفس ان نفوس الحيوان
غير الناطق جوهر مجرد وانه هو الواحد بعينه اقول المشكل ارتسام
الاشباح الخيالية في النفس وحلولها فيها لا قيامها بها لا قياما صدوريا
وانطباق الاشكال على اشباح كون جوهر واحد ماديا ومجردا او فاعلا
وقابلا واما على جواز الحركة الجوهرية وكون النفس جسمانية الحدوث روحانية
البقاء فلا اشكال لان للنفس في مقام الخيال والمثال تجردا برزخيا فاي مانع
من ان يتسع بالاشباح المثالية او المتصلة والمنفصلة ويتسع وتتجدد بتجددها
انه لو كان الخيال جسمانيا لزم انطباع العظيم في الصغير وهو ممتنع ان الاجزاء
لا تتحمل التموجات بعظمها والمفروض ان صورها مقدارية تحل في الخيال
الذي هو قوة سارية في الروح الدماغي الذي له مقدار صغير جدا واما امتناع
اللازم فلان كل مقدارين اما ان يتساويا او يتفاضلا واذا تفاضلا كان ينفصل
بعضها لا محالة وانها اسرار بقولنا تحلل الروح اما الروح البخاري الدماغي الذي
لو كان الخيال جسمانيا لكان هو او صفة وكونه محلا لمقدار الى
التبدل واضح كيف وهو لطيف واقع في معرض الانحلال ولذلك
اعتنى الاطباء بامره وتقويته بالاغذية والادوية ولا سيما المفرحة
بها والطبيعة اتصلت بها الغاية بقدرة الله تعالى به وانه يمتنع
كون العظيم في صغير ينطبع دلالة على تجرد الخيال فهو ان الخيال في التجرد
البرزخي مثال عالم المثال بل الخيال المتصل عالم المثال الاصغر كان عالم
المثال الاكبر خيال منفصل [illegible] الى [illegible] اسرار [illegible] بقولنا او
الوهم الحسي [illegible] صور محسوسة كهذا او [illegible]

سـامريها طالع الحمل عاديه باسه ديحاد / حاديه ما يكروياهم اوهاالمعدي للكسـلوس
سـركاسـع ـه سوكل وملاايهم ازبناسعـلهم هاصمرلها هسوواريعر والكسدي السانى للكمووس

والتركيب ن سل قوله ـ الحوساس البعرى دللسح رهلا ـ العاديه انها
ار امرلهري سحـلمسه وللـ الحوادم للعاديه عاديه لكل عـه عك
علما ناالطاهر به اوالحاصر والسـرلـ كالمعده مسلار اسكسـ كال لولاها لم ليسـ
الهـا اولرقنا رلرو سعـو هواصم مرلهه ٥ ـ ٦٦ سـام معرانه هوكر
لا بدلها ن ريمان ودامه كلل لاها لمطرالسك ، رقسدوها ما
كان لها قصوم اربعه اطها الجسم المعد ، للاكو راه يحسلرو هو
ا رهرالسسرا الا اسـاحن واطهم الكبد ـ اار للكمرن الجلط
اذا انطبع الحـلا ـ الكبد ملوسـ الكموساه الا راد ا سى
نصـع ومواالدم وسمع هوا ـ ام ورعو نط واهواله رار كمر ـ
هواله وبا والهـدا ـ رابعرلها فانه مارعو عكرا حمصرا مودا
وبلغم ودم ام الس من اقصوم اند ر سعاور بلا ـ دم الكبد وسـه
ـا دل وسـه ولـه وسـه رراصح وسه الدم من عرق هده بعد له
لا ام الاعرق الرار من المقوم الاعه ادل صما ـ الدم ، وسا
الا رجـ الد رم ان ما سام القصول عـ اقسام اله ومادنه وبلا ا
رقد لل اله ـ ا ر قن الطه الا رجـ ٣١٧ والاو ار وسوها
هدلاا سو والعروقه ع مرها سام هدالسرو ـ واله م الكبد
قسـلم الصعرا محرما الكا من راو لماكار قد لسوسـ الدم ا سدالمرار
ماسا ن دسم الدم وما ساكا طعها سه ومن الناو ر ـ م مروالسوا
و ـ و ه الطحال ويسـدسر مسرما ساكل وه رد ط اود الا اسـه
من سوداء والبول يحرى الى الكلى ويسـدى بما ـه من الدم الدسم
رالى المسانه ر ـ سله و ـ ـسدى كله ولم هوهر البدا لا لماكان ـ ح [illegible]

عضو مركب من العصب ونسج لسم العصب من طرفيه العظام يسمى بالرباط
والعصب ومن لحم لطيف به الفرج التي بين الاجزاء الحاصلة بالاستيلاء
فهل بالقوة هي العاملة المباشرة للتحريك لم اردنا بعد ذلك المبادي الالكل
حركة ارادية فعلها محرك ارادي منا كرسا في جميعه ادلا بد للمراد …
اي لا بد من تصور بالمراد ولا يمكن تصديق اي لا بد ما … التصديق
بما … المراد من روعيته اي القوة الشوقية … روعيته
اتصافها … اتصال الشوق بالتام … الشوق اذا الكره …
… الارادة تحرك … في الفصل …
… جميع المبادي … الحركة … في القوى الباطنة
القوى الناشئة وهي … طبيعية اتصالها …
… عادية وهي … الفعل …
نسبة …
الساكنة مع العادة اقول فيه اشار الى كمال الاتصال … الحمد
… الحمد من …
على … من الا … هذا … الحيوان …
والحال … القوة … في الفصل …
الى … هي قوة … الاوطار …
… فان …
… حكم الاسراف وهذا …
الطبع … الا … الاوهام …
… عادية … معمول … اي …

ومن الاولى لكلهم تدم

يحفظ النفس من فضل هضم اخو يكسرها مما مورد هذا على بينا المسائل
مربيه بالنسبة الى المولد هو السبب والكلام في القوى النباتية تنتهي
الى احد من الجسم الذي هي فيه حر ويحصل منه شخص آخر من نوعه او
جنسه ذكره تلك القوة المولدة القوة المغيرة وهي التي تهيئ كل جزء من المني
في الرحم مثلا للعضو المخصوص بان يحيل بعضه عصبا وبعضه للحم وبعضه
للعضلة التي تصلح له وقيل المولدة مجموعها من القوتين فوحدتها
اعتبارية وهي المغيرة الاولى تسمى بالمغيرة الاولى وهنالك مغيرة ثانية
وهي المغيرة الثانية التي من جملة قوى الغادية فان فعل الغادية يتم بتحصيل
جوهر البدل للمتحلل وهو الخلط الذي هو شبيه بالقوة بالعضو المغتذي الاول
بالعضو والثانية هو المغتذي فلكل منهما كانا لم يتساويا
اسمها الذي ربما يوجد لهما التسمية بتمييز منه لتقدم الاول
في بدن المولود وتسمى هذه المغيرة الاولى معها كما قد علمت ايضا
ضرب في المني مثلا تحصل كيفية المزاجية ويتبعها كيفية
عضو عضو وتلك التي تجعل مادة المني الى الانسان مثلا
مخصوصة الى كلها بقولنا فلك مثل الانسان بالصورة مثلا
مثل المني في الرحم ثم ان كثيرا من الحكماء جعلوا قوى النباتية
اربع باضافة المصورة وهي التي في الرحم كالمصور ويا
المولدة اعتبارية كما جعلوها بعضهم مجموع القوى كما
كما قال العلامة الطوسي المصورة عندي باطل وكما قال الاشراق
باسناد اطهار الحسابية الى الرب النوع والى العقول المتكافئة
وسمي العراقي باسنادها الى الملكة كما في الشرع الانور

وباسد المعدى الماطريها ... فعند ملاطى السد ابواب ... بالربيع ادى صايم لا عد
كاجرى الصعو عاسارها ... فالصعود من صايم حداب ... والتف للجوح الى السائله

السدن لان يسعل الى الم صعود والمدله في السدن فكانه لفن ويسلا
ولهدا اولرط الاسما لنول مصب مخصوص وباحد فصل الهضم
المعدى وهو بعل الكبلوس المعاطريها للجرو م كاجرى الصعواى صعوا
الكبلوس مما سارها اى عرق ممعه سد عم الصاق من الكيلوس بها
الى الكبد ابسرا الكمسه الجرى به ليا و معدما اى المعدا الدى صار
كلوسا بوابت وهو الجرى الاسعل للمعده سمى به لانه منطبق دايما الى
وقت انحصار الى انحدار الطعام فاذا قرب انهضم الجري و انحدر الطعام
وانطبق كما كان ذلك بعد الهضم العام واذا انفتح البواب انحدر الطعام
الى المعا فصل ان الى المعا الاثنى عشرى لان مقداره في كل انسان اثنى عشر
اصبعا مواده اىع بعسه وهي متصل في طول الصلب وبحويه ثم يتصل
المعا المسمى بالبواب واذا صار الطعام الى ذلك المعا احد قوته وعدا به
بما سا كل جوهر منه كالمدم عصر الباقى واحدر الى المعا ثم يتصل به
مستقيم يلمه يسمه الاطا الصايم لان الكبد كل بليه فيرد ايما
سمى بذلك ما لنايم بلله العدا جوهرسه كما سمى بعد الصايم وقد يسر هذا الله
عبد ديح الجوال حفاف مانه ولوسط الاثنى عشر بسر و الى البواب سمعيليا
لعطا كما بدل الحطو وهو قالصعو معمول مقدم تا اى الماسا و ما
مرع اى حداب كامده حر الماطرلها مدرا سماد الجرى الى الما ان انها
لكونه طريق الكبد والاسع لحمه الكبد حداب ثم يرمع السلم من المعا
الصايم بالربيع اى في صايم لا سعد واما انتس السام للجوح اى الاسباح
الى الماء الهدا لم يلاقى الكبد وطر من حدب بله العدا ورد الى
الجوهريه كلا وبالبها فو مولد يا ملسا محطا نوع فو مولد كا كاسه الجوكما

فلما الروح نفسانيا　　　وسار الى الدماغ على الاسكا　　　والنور الاسفهبد　مطهر

ثم طبيس وحوله　　　يسل احس وما تحركا　　　من مطانا وكبها عسكر

ولم يسر ايها السالك　كالعوم بهيكله الهيكل　في اللطف والاسفهبد

كالقوى بسبب علمنا انها طبيعة سياسة كليه وحواسه فلما وبقيا دعما له
نفسانيا اى روح نفسانى منبعه الدماغ ومجرا الاعصاب ثم روح طبيعي منبعه
الكبد ومجرا الاوردة وروح حيوانى منبعه القلب ومجرا الشرايين وصا
من ذلك الروح الى الدماغ في سائر بعض الشرايين على اى للمعدل وكسر
سورة حرارة التى اكتسب من القلب الحار من الدماغ البارد تمكنا وارتفع بعلك
ماحس وما تحركا اى يحس ويقوى الحس والتحرك والنور الاسفهبد هذا الروح
طهر ومعه وبطن بعلن بصر وعلامة الذى انه هو السلطان
لانه في بصر اللطيفة العاملة والكثيفة العالمة مرتبطا باسمها
منه اى عن هذا الروح مطانا وكبا عسكر اى عسكر النور الاسفهبد هولاء
العسكر الذين صاروا اطار هذه القوى الذين هم القوى سائر اى يرتع
النور الاسفهبد انه الى ... الحوهما ... اهوا الصور
السالك هذا الروح و ... اللطافة ... مادة ... الروح الصافى
اللطيف موسط ... هذا الروح و ... البدن الكثيف كالنوم ... انه في
النوم ... في العالم السافل و ... وسطى ... روح ... و
... كون ... اذه في هذا البدن الطبيعي اذ ...
انها وطاه ... المادة ... الى ... الذين ...
ارسله ... والنا هذه المحال الطبيعية ان هذا الروح في اللطف
والقمر ... كلا ... اصعد الى الدماغ ورد ... وبه
البارد ... من ... مرسها ... الصور
العالم السافل والملكوت والمسدد ... الاطراف ... كالمال عنها
فاذا ... الروح ... الاذ ... كالقلب ... كالملا ...

وهو بمعنى سكن او حطط
طمعا للقدم بالذي هو اسطط

وحططا وهو السكون على الشي بعينه طمعا اي نامل بالطمع لقدم متعلق
باول الكلام وليس با سطط لظلال اسناد هذه الافعال الحصر المحكم
المعتبه الى هو محل السهو بل هي مسنده الى الملائكة المدبرين الفاعلين
بالتسخير لامر الله تعالى بحكم وللقوى الحواسية المراد بها القوى التي تعمل
انبساط القلب والشرايين وانقباضها للترويح وتصفية البخار الدخاني وهذه
هي المقابلة للقوى النفسانية الدماغية والقوى الطبيعية النباتية
وهذا الاطلاق في عرف الاطباء اكثر وقد يطلق القوى الحواسية في عرف
الحكماء ويراد بها القوى النفسانية الدماغية التي كانت مقابلة لها فالاطلاق
الاول لاختصاص الحيوان بها وهذا المعنى غير مراد ههنا قطعا او لا تمهيدا
للمطلوب كما كسبت الطاعة قبضا بما كان لطيفه وحاجا رباعدا وذلك الروح
البخاري من اسر الحيوانية الذي القلب يحس وذلك لان الدم اذا انحدر من
الكبد الى التجويف الايمن من القلب على ضعه حرارة الاسرع صار
روحا حواسا شبيها بالاجرام السماوية وهو الروح السراج وذلك التجويف
كالبحر الكبريت معمول مقدم التجويف الايمن الاجنس اذ الدم ينحدر اليه
من الكبد والحرو والمركبون ها الكوبه الست وهو متقدم مقدم المتبهر
موهر ومسله حمله بلبه ينتشر مقصد ربعا لنار دخا اي اربع دها ها
العصب وريه دم صغير من فصل عند ما او الكبد والقلب اي من
ذلك الدم حادث لاعلاء واحسن واصله معط معمول مقدم امسك
القلب ثم ارسلا كما هو سير كل فرع من مجاري الغذا للشرايين اللام كحى
اليها السمي اي ما هو المتنا واغدية لكون كاسد للبت في الشراين فان الدم
فيها قليل والروح كثير والاوردة بعكس ذلك وبلت ذلك الروح البخاري

كالقو

وبساكل يكون بعمر　　اودان بالطبع من السرايا　　اودان من حادثه وداهيه
كما الحركة لصاحبه　　وسابسطين لم يصدان الهاية للروح واعداوه بالسعير

اواد سواسه دايمى واحاطيب اهاب
حركتها الارض　　سايرها اهوال ودواهيها الساس فالولاقوال فى الطرق الطبيعية سوابه

و ان يا بعض اى بهذا هو القول بان حركة السراين على سبيل المد والجزر والاشر
مما سرى الدم مع اشياء فى سائل كل الشريانات اى مع الماء فى الحركة
بان يكون اد باطنها ابساطها وابساطها بانقباضها لا على التحكم والقول
بالمد والجزر كما ادا حول اصل كالنحير فى مجرى والتانى على قول الحداسا
وليا ان دار اى اسر او المعى بالطبع من الشريان فانه يعلم الطبع لا لاجل
ب الحركات معا بان فلما رما اسرع فى تراى الطبع مسك بقطعه الشريا
ادا اعرض لا يرح التى منها فينا بها الى بسطه وادا اعرض لا حرا وبعض
كالسيل الا دفعه كالسكون فى ان الطبع بسط وحدان الحاالا لا
والحركة الا به سرط معا بها وانبساطها لبا او دان السطا العمر
حا ربه وداه للروح واعداوه اى ساء الروح دا المذكر من
الد اوا ان بر اسه ف اذا الروح هاى اعرض بانهما الحرك
وان كان لعد الحركة بالد لنا للا الواح الى الى ودكا مصلعه
و حاد بعود ا دوالها ل الواد ر ه داسه كاه
رك اسرکر الدام بالعرضی الحركة الصدا اما ار واسه الذى
الصد كما او اسد رى الحراسا مع اى مس اسه كله
لسما الد كلا باسلعه بانوعالنا لا ربعاوه الا سهاى اول
الكلام و اا الدلالة رى هوان ركه بالعرضه اى وصل الاوال
اسا واحكرو كلا ان او ربهامها سطلعه من مع الاناون للعلامات الى
لا دهامها الحمد و سلسل الا لها والشركا وند للعادر فى دما
ذم ها كتم موضعه بسبب الا حول ود ها ا رما وجع والبال الظاهر
والصا والكه ا الهوا فى ارح بالسعى صا فى طبيعه مع للا

و ...

بما بعد العصو للحسه در الروح يحوا بسيط و فصل الفلك والكرا وكونها في الفلك

لما الروح الروح بسيطا لدى اطباءهم الامر بلد

لا اما الراس فمعنا على اطبائهم من يسلف ومن خلف

كالمكان وسع كالحيوان وهكذا وهذا احد وجو فلكه وهيئة اى من هذا

الروح فسطح في الراس سلك فيه في سع اطراف البدن كامن الفلك

على ما من هنالك فسطح في الراس داخل هذا كلم فان وهذا العصو

للحسه اى لكونه حاكا بما لان القوى الحواسه ووجهها سعد الاعصاء

بقول الحس في الحركة درة الروح كامن لا لمرهب الذى ذكرنا في

اول البحث فحواسه اى بو محواسه من بالدال البدن سر بقولنا بسط و

فصل الفلك السريان وما اهل اله له طرق وف بمرسة ما سلو هنا

معلو بمركه بسمان لروح بمبح الى الروح نصم الى بحلل للبسط

بد بما عم ولما كان في حركة الراس اوال حرعر القول باسنادها

الى القو الحواسه ارد باذكرها وسطها لان الدماغ يكمنها من الهات دعلها

و لى حركا الفلك بدور فلك الحوا فعلسا وكوس اى كرين القرا الحرح

تحرك القلب سعرلدى اطباءهم اى اطبا الحكما الامر بد نصهم اما الدرب

فمعمول حي في تركيب عجد فيا لها احلمات اوهم اى ادا الاطبا وبلف

ومن خلف في لم الى الوسط في الراس وبه بد بالا اسباط والهاص

توحيد الراس اى بلا الاح وحصر فيها المراد بهاع واعصاء ام فشل كسط

اى اسباع وفصل حوف صب اى بمركب و با اما ان تكون بالسمه لحركة

الفلك واما ان يكون بالاستدلال والاول يستحق على قولين احدها ان الراس

اليه بقولنا ان تكون الراس فلما بسيط من بسطه اى بسطا الفلك

فصل لثاني وبيننا الراس ان صر الفلك ذلك لانه اذا انبسط الفلك

بالحركة التى فيه توجها الروح اليه او الراس فيفصل الراس واذا انقبض

القلب توجه ما فيه من الروح الى الراس ولهذا وطا الراس في القول الحد

والمسد والحركة وانهص

و بالحر

كاشدها الذي يرهها لويبان الجسم ادرجت ولمياه افرح اويكلك

لطيف مارية البدن او ايها اعوا اصلنا والبدن
في الفلسا وبحو ذلك فهذه سهها بالاجسام
بدهها انما كرا صرح نحو ذلك في المسئلة من المسئلة
ينزههاعن البدن وهو اكالملا مه البدن
البدن الا انها اصابه طاريه وبعلما بالبدن كيعلو
بالبدنيه وهذا النسبه وان كان هذا الا انه
بما انما بالعاقل وقد حدثوها مرتبه خاصه ودعوا
لهد ديه والحال ان وجدها وجد جمة طلب الوحده
وسه فمارعوها حور بيانها بل انها لم يكن الجسم على
صال العجز الجسم كقوله تعالى واخذ موسى قومه اذا
ساى لا اسلاعن حطام اسرافهم وسعد دائم وكلها مخالف
مع اذ شبت بل هو الاصل المحفوظ والشيء الثالث
وهذا العالم انها بان من الله وملائكته المقربين
م ومذكراتها انه ومهر دسهم وباره مع بهم بهويه
في الان واحده فكل هذا ي مرتبه من ابيها من
عماوان النفس باطنه ساهاو موله من يجالها انها
هو الاصل من الوحده والتمص وفي مراتبها التي
هي بسكمسه بها الموضوع وان نوحه وهو اعسار
من كل حد سلسه اى لسالها الاخسر ولكن النفس
د في طولها كانها صرر هو معناها و سورته
في ذكر الادله على تجرد النفس الناطقة وهي تسع

اوالما مسل وبار لوب دسوبا طير ب ماهرب فالفلك من صلد وبا من حارج مستسق حمس يوامي

والسراس المربيه من الفلك اما السرايس البعيده فتحد بسا لهوا في مسام
السدد من الخارج ولو كان من الفلك لصا لهوان يكون معدا الهوا الوارد
عليه في غاية الكثر وذلك يفضي الى فساد مزاج الروح وقوامه واطفا
حرار مسال الحواو ابهاء اى الفدى السراس وارد واحدها فى سياطها انقبا وضعها
مسل مباى اى اما معسه لفست درست كل احد منهن الى الاخر باب نار وبا
نار اخرى طرب ما قرب عن الحركات فالفلك من صدد ا من هوايه و ذا
اى الصدد من خارج اى من هوا خارج مستنسق حمس و صرار الفلك تواحد
اى بنفس واحد نحو بعض ممدا و نفس واحد ممدد لبسط و بعض
الفلك حس من اسعر او في النفس المالكه النفس في الحدوث
حماسه و في البقا تكون روحانيه مجرده يعني ان النفس جسمانية الحدوث
روحانية البقاء هي الاسباه حكمها حكم الطبائع المنطبعة في المواد
لان مبها انه لم يكن ساذكورا فالاصافر الى المواد ناحله في
وجودها او لا كالدوات المستقله المجرده التي يطرء عليها الاصاف
المولده من خارج و في الانها بعد الحركات الجوهريه والاستكمالات
الذاتية والصفية يصير مجرده وان استعرت كون الطبع والجسم او
غيرهما من انات النفس واعلم ان لكل منها اعتبارين اعتباراته لا بشرط اعتبار
انه بشرط لا و بعبارة اخرى اعتبار كونه في الحركه والاستكمال واعتبار
الوقوف والفعليه والمقصود من انات النفس انما هو كل واحد الاعتبار
الاول ان كل واحد ابرا و من ابزات النفس و قد سموا النفس في اسكالا
مراتبها الحراره عند بعضهم من يار مستعاله تجاور نم تسمد تلك الحرار
بالبخر والسمل والسور واعرب هذا فاعور عنه عمت البيضهما

عوا ا بها وعكوسها في الفلك وانوار وسرورهم من السموات العلى التي هي عالم الابداع

ولا [illegible] الصوابات المطابقة التي هي العلم بها على ما هي عليه وبعض الامر في

الثالث قولنا وكرن فصل القسر لا انها له [illegible] ان العاقلة تقوى على اعمال

عن [illegible] [illegible] فلا تقوى [illegible] مقولات عن [illegible] [illegible]

كل معقول كلي يحيط بجميع افراد [illegible] لان ذلك المعقول [illegible]

[illegible] المسرح [illegible] الكلي وغيرها [illegible] افراد [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] بجميع [illegible] او [illegible]

او [illegible] [illegible] المحال من [illegible] [illegible] العقل

[illegible] كال وكمال قولهم في الملائكة [illegible] [illegible]

[illegible] لان [illegible] اما الكلي [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

الذي [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] والرابع [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

والد [illegible] [illegible] ان [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

كان [illegible] وكذلك [illegible] وكان [illegible] [illegible] [illegible] لا

كل كر لا [illegible] [illegible] [illegible] لو كان [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] التي [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] العلم

[illegible] بالله [illegible] [illegible] من العلم [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

كون [illegible] هذا [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

الاول قوله حصر ذات البار اللازم لدى ادراك د اسامرى من راى

الي دانيا به انا نعقل ذاتنا والمعقول بالذات لابد وان يكون موجود

للعاقل اذ كل مدرك بالذات موجود في نفسه عين وجود للمدرك

فاذن ذاتنا حاضر لذاتنا اي ليست موجود للذات وكل مادي موجود للمادة

فهو بالنسبة اليه ولا يمكن ان يكون ادراكنا لذاتنا بصورة زائدة

مساوية لها اذ ذاتنا لا يمتنع اجتماع المثلين لما في العلم الحصولي

المعلوم بالذات ماهية الصورة وهو هو ويحصل بذاتنا بين نفس

والثاني قوله كذا اي كما مر مجرد النفس الناطقة من الذوات التي له

اي الطبائع الكلية المعقولة فلان التجرد عن الصور العقلية الا ثابتة

من كونه مجردة عن المادة ولوازمها يقتضي مع علمها ومعلوم ان هذه

الصور المجردة مجرد والنفس كامر ومحل الوجود الذي لها انها مادية

فيه مجرد الالكان لها مقدار ومقعر ووضع معين وانه هذين

فلا يكون مشتركة بين كثيرين فهو مجرد وهو المطلوب

على ان المراد بالذوات الطبائع المعقولة لا الاشياء الا ان الحكم والاطلاق

وما ذكر يشمل الاول فالمادة مع مظهرها يمكن حصول الذوات اعم منها الى ها

فيد المناط من يمر ان المراد الكلية مساهمة النفس ذات الانواع

ما لا اصافر الا اسراره ولكن عرفه ان كما على السبح في الحساب التساعي فوعر

انهم حصلوا الكل واحد الا والطبيعة صور مفارقة هي المعهر له

واما ما سلفي العقل دات المعقول الا انه يدركان كمن من هذه ثم

فاسد وحصلوا العلوم والرئيس يحو جميعها فاما ما سابق وكان

المعروف بافلاطون ومعلم سقراط بعطارد هذا الراي هي والحواصا

بما ان بها مسكة وانها ليست بطالعة طالما ان اللون
يوجد رسم هي من ساقه عملت في الفوالي كان الحسن وكالما

في ماده واسعه بعملها المطلعها والساطع ولها واولها اي ان النفس بما انها
مستكمله توجد رسم هي اي النفس عينه اي عن دلالة الرسم ساهمه سابر
ان النفس ساكنه بالعلاقة في الجسم مستكمله بما انه اما النفس بعلله
ولمع ان النفس موجود اما الكسر او النفس برجعها بعد استشارة
بسبب قولها او الكرسي فلان اما او التي ببين فاذا ان البحوبه
عنه اذ هي في استجاعها الى استنباط من الكلام في الصف الطاري
لعله يخرج عن تحصيل الرود لان الامر بعد زوال المحوية والنام ولما
وانها اي النفس توجد وجود وصف ودلك هو سبا وتم مدة و
عند بصراه لا امر كالسر الا برابه وصدر المطاس من اي كونها
تعب وجود فوق التجرد انطلق بان ان النفس بما هو فيها كالمه في ذات
بعد الجمهه واواوله طر للطالبة كامر في اوائل هذا السرح ان الانوار
الحسيه تسيطر لا ادر بها طلبه ان الطلا عليه لا ابد ما من ان كان لها
مهات ووضوعا فلا على الانوار الحق الا موحدا والعاد
ونور الانوار وغيرها ساطع الكل بها او بالسلبه والصدفان تو الانوار
عندها في سلسلة الترد به الحصر كما ان الكل هو لنا لذى هو ما نفس
المطلوب على التجريد لا ان لكان كونها او بالافس فوق التجرد لان التجرد
الذي بحق بصدد اثباته هو التجرد عن المادة والتجرد عن النفس فوق التجرد
المادة كما ان فوق الجوهرية وسلوكها لما ياتي في المعاد ومن الاولى
الصادر الاله لا بد به لما انه لا حد لها بالكمال بعد من الا
الذي في العادات حتى تعمي في بيانه العادات والبا مع فوق الطهارة اي النفس
حاصلها لا راجح وانم كل الصور الحالية بصدد الكلمات وبما انه

بعضها قد يتوهم الفاضل الشريف ان المسالك في كل وجه منها من احوال
النفس في بعضها و في بعض عدم نهاية افرادها و في بعض بساطتها الى
حد استشعر بعض المعقولات وهذا كما نشاهد من النظر في العالم من
امكانه ومن حدوثه ومن حركته و غير ذلك والخامس قولنا كذا الكمال
عن المادة للنفس مثلا اي في الجملة و في بعض الافعال لكن لنا الان ان
النفس بذاتها و بذاتها تدرك ذاتها و تدرك الالات كالقوى بانه اليه
عشية في فعلها عن المحل و كل شيء في فعله عن المحل غني في ذاته اما الثاني
فكما في الامثلة المذكورة ان قلت كيف يكون ادراك النفس بذاتها و ذاتها
ادراكها لفعلها فتصور بان لنا ادراك على ذاتها والتي لا يكون فعلا
لنفسه فلنا مساوق ذلك لما يوجد بالمشاهد والوجدان ذاتها وادراكها
الذاتها وادراكها صداق الا انها اخلاما ممنوما وهذا القدر كاف اذ
الاحكام تختلف باختلاف المراتب واما الكبرى فلان الاحتياج في ذاته
لاحتياج في فعله اذ الشيء ما لم يوجد لم يوجد والسادس قولنا وان على تقدير
المادية بالقدر كاي ادراك النفس وفاي ذاتها معقول الذات ادراك
بها من قابل ساريا ويرى المعرا اي الحد ركمالها وانما لا و عطا اي وا
بانه ان النفس الناطقة لو كانت منطبعة في جسم كقلب او دماغ او غيرها
لكانت اما دائمة التعقل لذلك الجسم الذي هو محلها او غير عاقلة له اصلا
و لا واسطة بين هذه المصلحة لكن التالي باطل لان تعقل النفس
بذاتها ولكل عضو عضو من حاصل في وقت دون وقت واما بيان
الملازمة فهو انه اذا اكتفى في تعقلها لذلك المحل حضور نفسه لكانت
دائمة التعقل له او لا بل يحتاج الى صورة اخرى فلزم اجتماع المثلين

وباد

رسمه بانه العقل النظري في الراي الكلي الذي يستنبط منه الجزئي من
بينه من الامور الانسانية وارادوا به الاعمال التي يعملها في معاشه و معاده
احترازا عن التي يعمل بالقوة المحركة وقالوا بها بالملكات واما العقل العلمي فانما
يستند دعم الاعمال بحسب ... بان يعمل من ذات كل مستنبط من ملكة
كالية ولما كان ادراك الكليات لكل مام ... الكليات هو العقل النظري
فهو مستند في ذلك الى عقل النظري او العقل الانساني يدون العلم مثلا انما
[illegible] وهو ان كل [illegible] ... ان العدل
[illegible] فلان القصد [illegible] وكل [illegible] ان الصدق
[illegible] وهذا اي كان ادراكا عقل النظري من العقل العملي انما
ان ... واحد وكل [illegible] ... وهذا
[illegible] الكرامة ... السد
للعلم بالسالكية فانه الا ... الاعمال الارادية
[illegible] كلية [illegible] سيطر ... او [illegible]
وفيه انهما ان لكل منهما اربع مراتب الاول هو لنا فالمسد اي العقل
النظري كالاربع مراتب ... والهيولاني وهو ... الكمال و
استعداد ... صاحبه ... ان
... الاستكمال ... اما الاستعداد الكمال ... الكامل
والاستعداد ... اوسطا او ... الا ...
كقوة الطفل ... كالكتابة مع ... او ...
لله ... كل ...
استعداد [illegible] ... الاولى ...

يجمع كل صور الموجودات ومن ثم المعاني التي هي عالم العاقل يجمع الصور الكلية
والجزئيات وفي عالم الخيال يجمع صور السموات والأرضين والجبال
والبلدان والأشخاص وفي الحلم صورة مع المحسوسات ومثل المعقولات
كل ذلك بصفاتها ومقاديرها بلا تدافع بين معانيها ... ذلك ور
العمر الأولى أكثر من الدول المتضادة والأهواء المتباينة ولا شيء من الجسم
والجسماني كذلك وهذا الدليل يشعر بأنها انفصلا بين العاقل و
الناس ولما كان لكل منهما ... كمالا ... الفكر
بدل من كمالها وهذا الكمال ... لكمال ذاته أن يفكر كالمادي
كالأجود ذلك معلوم بالنظر الطبيعي لأن كثرة الأفكار ... اللذع
وهل السبب يقول لكانت النفس ... كالنار والنار باطل
لما ... ولعلم مثله أو ... النفس كمال
بالفكر أو بكثرة ما كاد ... المعرفة باللام ولا شيء من البدن والبدني
كمالها ... كالسكر ... لم يخرج النفس الناطقة فاعرفها
... من ... والعقل العملي الذي ... كالمذكر والحكم
... الكمال ... النظري ... أن ...
... الذي ... وهاهنا ... عمل
على ... علامة ... النظري هي الحد
... الإنسان علم ما ليس ... الإنسان والعلم هي التي
... الأول ... الإنسان ... بالعقل
العملي الذي ... الواحد ... الأمور الإنسانية
... أوله ...

نور على نور سنا عليا   كمال هدس فو ملسه   سحر رسويه افكار

ابصارا فوالحدس ا   يكاد يسها لصف ماسه   لعمل فعال لم اثر تار

سمى ماسة صمرهو اى ووكرتكاكادالى احراسها وهى ناسه سحر رسو
اكار لساها الفكر الصح بكر فرو عمرو ساحرا ا وصلها الى نور البصر
الدائم بالسر المبارك الكسر الحراب المرصل بها الى النور الحسى ولعمل
فعال بعرب اثر ولا تم وتولم تمسه نار كاف ولم تم فاسمر هات
الطور نارا و الطرسه التاويل به الا رهم العلم بعد سرل التمثل
على نور لى الاسر والاسان الصعر اسرا الى ماعلى نور هم ــه
الاو والاسار الكسر الاسرار الا سهو سلبه والانوار الماهر ونور
الانوار ولنا او حسم كل وعميل كل وهواى الهوى الصرعليها اى على
هه ده دال الاربع اى ا سو والرجاحه والمصباح ونور على نور شكل
على الله بالعالم الاسما روح السحر و باطنها الكسر فرح معاهم الاسا حه
مسلوما سا الكرم كمس دها رد الا واد السلبه الى د و سها كاسه
اى عالم الا نا اول اهما سدد اى محو سدد المها ا ح هالرسمه
الكرم وسه ولم تم لا رهسر لا عرسه اسار الى اسما الله من عالم الحس
والا لتحاسا ماسه اوسرا وكنا ولرتم وبصره الله الامسال
بالماس لا له لها المراد من الله اوا سعه الا اراسه و من لم تعالا ا
كمعرسه اسار الى اوس المحرو ا لا مرسل الاول راد الهه وجله صر
ركاكرم مسد ارا الا الا هو فلا سر الى الداد واسرا الحرا ــ السالى هوا
محاسه بالحى محول باد مع الادر و ملسة بالكا المعهر و سا ه بالكا الى لم ه
ما الطرا ــ بله رسه و بلك المراتب محو وطمس ومحو ادراك كلام اسر
الى بصر سكل مهاد ولد اسله للسرع الحرب متعلق يعولنا ار سلاو سا
هو المراد بعو لهم اول مراسه مسلسه باطر سلعس سو الاملا و كسله

من اوليات ... له بالملكة ... بالفعل وهو استعداد الاستحضار
للنظريات بلا انتظار

الصور العقلية بالهيولى الاولى الخالية في ذاتها عن كافة الصور الجسمية ويعقل
استعدادا كسب النظريات المذكور اي المعقولة من اوليات معقولة له سوا كان
بالفكر او بالحدس وهو العقل بالملكة والمراد بالملكة هنا اما ما يقابل العدم او ما يقابل
الحال الراسخ واستعداد الانتقال الى المعقولات في هذه المرتبة والعقل بالفعل
وهو استعداد الاستحضار للنظريات المكتسبة المخزونة متى شاء بمجرد الالتفات بلا
انتظار ... اما ... من ... يتبدل الاستعداد موسطا او بلا
اي الاستعداد اما استعداد الاكتساب واما استعداد الاستحضار والعقل
... استعداده واستحضار العلوم هنا استعداد اي من العقل ...
... الى العقل ... الكمالات واللذات والعقل
المستفاد ... الى كل ... في النظر بالفعل
... الكمالات ... لا ... من ... واولا
والعقول ... عن ... وهي ... في السلسلة الصعودية
بازاء العقول في السلسلة النزولية فكانهم ... من ... بعد ... ما
عادوا الى ما بدوا فهذا هو الكمال ... التصاعد ...
... الاستعدادات ... في ... واده على ...
المراتب كما في ... بقولنا الاول من ... و
الثاني ... والثالث المصاح ... نور على نور او ...
و ... والفرق بين الفكر والحدس ان الفكر حركة من المطالب الى ...
ومن المبادي الى المطالب والحدس ... كل ... الحركتين
المذكورتين سواء كان معه ... او لم يكن ... للحدس ... والى ...
الى ... فيه ... كما ... الحدس ... يكاد زيتها

لابدله من تصور الطرفين وكذا تصرف في الصور الخيالية والمعاني بالتركيب
والتفصيل وتضم بعضها الى بعض ايجابا او تفرق بعضها عن بعض سلبا او
المتصرف لابد ان يحضر المتصرف فيه فاذن مشاهدة واحدة مدركة
للكليات والجزئيات متصرفة فيها بالة محركة تقوى الحركات وهي الالة
المبثوثة في جميع القوى وهي النفس والى هذا اشار بقوله الحاكم بالجزئي على
المطعوم وبالكلي على الموهوم والمبصر اسس لابد وان يحضر لكن
كان الثاني على والاخر بلا حمية المدرك فهو انما يقطع بان كل واحد منها
واحد شخصي وانه كالامر الذي يفعل كلها هو الذي يدرك بالانضمام
الاخرى من الادراك وهو الذي يحرك ويمشي وينوم ويقعد ونحو ذلك
فلولا ان النفس كل القوى والقوى اصل محفوظها النفس لما تأتى ذلك
وليس استناد هذه الادراكات والافعال الى النفس من جهة ان هاهنا
قواها واتاها لها وليس القطع حاصل بانه لا مجاز في هذا الاستناد ولو
كان الاشتراكها فلم كان الاستناد مجاز باعلى اثبات ذات الصور الا ولية
من الالوان الى النفس وكانت النفس في عاقلة الموهوم المحصل انما هو
هو المطلق وان لم تثبت الله فلم تكن مدركة محركة سلا وهو ينافي القطع
المذكور والى اشار بقوله وقطعا انا بدونها الحيز في نصيحي
يحصل بوهم وتستغني بها اي يقصد ان ليس هي هذا ما كان الى اسا القوى
وليس المراد من القوى لتبقى اعم اطلاقه وسو فيها عنه فالنفس مرتبة كما
قال تعالى خلقكم اطوارا والمرتبة التي يحصل الشرط ان توهم ومن علته عرض
في بعض احوال النفس فيها انه عن المزاج لوجهين الاول ما قلنا انه بعد
مزاجا وليس ولا تكون نفس المزاج لانه بسيط الشيء وواقع عن والثاني ان

محو ولمس محوادر العلا محله بهذ سنظر عند ولهيلي ووسعي بدے
ما ه للسرع ان لا عن سوء الاخلاق وكل وسد من السلاد وطرح مجاست
مهان صفا الملكي عن الرذايل الاصال الاربعه او وصها ا يعني العصمه بعلہ بر

وبصد بعد هامر الملكات الرديه وكه لهي لعاص والعلو اللسان واو الهلال
وصد ، والقصد بالعاصر اا الى وقد ىد والدىسا الالى المحسن
الكاهن سا الاالىسااوطرصصا تو صصا المده لمح الى والى
ن ويـے سرلعلمه وصعرود ىد ىه وصد وفي لسركله تحلـه هان صار
للصلب الحلى اى كالى عو الردال الصه الى اسم اردو مالرح لسر وصا
هو شهود السالك كا ىدعط ووصهلكابر الله ىالىور باسـم لا
انوار الكواكب في النهار ورالصس ووصهم الالى سما ىالمو وىلا ا
والطس ووسد الصعاب والحرب الالا ىهرلىا فىكله مىدا ى ڡر
الاعمال سول معدم ىحو الحى وے الىسط ىسر الموجودا الكم
مطوس ےىسه وے الوحو الحى هو ونا هامحو مر سوو لا
حول ولاىو الا بالله الى العطم ولا اله الاالله ىلاد الا هو ىىر ر
ے ان العو كل العوى العس ىو ىىںا الاهى الا الـ ه الحمر الى ڪرا
الوجود ىمالى كل العوى ے ىىما ىں مصام الكمر وفى اوصه ومصام الرحمه
ے الكمر وىصار واحرى مىام سىى د المىصل ے المجل ىصا ىىود المل
والمىصل وىىاها اى ىهل العوى ے ىعلها اى ىىل الىه ں ىد اسطوى
والىىس الحمعىه هى الجوهر المعىلر الحساسه المحركر المحكم وهى الا ال الحو
والعوى لا دوام لها الا ىها وىد اسىد لىا علم ىوسه ىں احدها راهىر
المدرك وهو الحاكم ىكل واحد ىں المحسوسات والمحىلات والموهومات
والمعقولات على الاحر فلا ىعول الىه لرلون كذا لرطعم كذا او اىه كذا
او هده الصور الحىالىه لهده الصور الحسىه او صاحىا هده الموهو
او المعقول والعاصى ىں السىىں لا ىد وان ىحصر المعصى علىها والمصف

ند بها الخاص بادام بعلها الدنى وما من بعد الاشرع من الموالى العلل
ون بلا جواب بها الحسا له اساسه الساد او في السماو ما دام اسارس
بالعمل في نوع من الانواع فحال صرح بها بان اسرى في حد كالمو
المحصر كا اسعال الصرور السيان بعد بلوغه الى تمام الكلم مطعمه كان
هذه الحركه جوهر بداسه لان كل علا فها نفسا وطبع او اراد او اتفاق
فلو يعلف بين حسنيه ويدين بامر عسد كوير حسا او غيره فلس لزوم
كون احدهما بالمو والاخر بالعمل وكون الشى بما هو بالعمل بالمو
وذلك ممنع لان المركب منها طبيعى اتحادى والمركب الطبيعى يستحيل ان
امر من احدها بالعمل والاخر بالمو هذا ما سيح بالبال هنا كلامهن
باحصائها والمراسها عوا او مع وصول الانسان لما له اى الى غايه لا
بعضها مانلك اى ارجاع الانسان الى المو الاولى ان ما ارايته عرف
في اقسام السابع تنبيه حج ديح فيتح سما ان ذلك المذكور من مجموع الاربعه
قسم مجموع هذه الاربعه اساسا وحوابا وحما او بما اشعر على به اللفظ
للكل من اقسام الحرا او اساسا انس ان الانواع كانت الى المسري
ان اول من له للنوع الا معنكه هو الصهر الاساسه ويسمونها ا
الانوا لحوا حمص باصلح وا بدو الساسه وهذا هو راى نوع سمى
الساسى ها الوان الا كل لمن الله لذا فصل نفوس بهم بعا المعاد رسا
للاعلا الاعلى وسال ان اسما ما لا عين رات ولا اذن سمعت ولا خطر على
قلب بشر وا ما من الداخل او وطن والا نصرى في الغابر والا سا
على ما بها م هاى ر ا هذه الاذان الى الادنار بان حلو بهاسه
سا اليه ا ا يه دوا يد اللايه يكون فيه بوجه ان يكون ممتاد

رهاد عسد الحدوث الصصر ان هد حصر له لروم احماع بعسس على صصه ساسها فدا بطلا

المراح لاسمي بل تتبدل بحاله بسان من الصبا والستا والكهولة والسحوحه
والنور الاسه بصلسمى وعسراق هو المراح هو عسرلازم هو النور الاسهد
منها ان النور الاسعد حادث عسد حدوث الصصه اى البدن الجمل
لا فلاطون الالهي القائل بعدم النفس بالبرهان على ما سبأتي ولعل مراد
عدم ما هو باطل ذات النفس وهو العقل بالفعل او العقول به انو والنور
رها بوطها فكسو بما السابقه كبر به النفس بوحه لان النفوس
سوس فديم بالزمان كما وهو محل الجمع حماسه الحدوث ر له
العقا وتبها انها النور الاسعد او وهدا ان الصصر بصر فاسر
اد لو وسد بعسا البدن الصصر لكان حاملو القدما فكان مادنا وفد يعس
مجرد و فلا بد من الاحصار فما لان المس عسر و في ابطال التناسخ وظهر
في ابطاله وهو من الدلائل عند بها ان البدن اذا كمل استعداده يحدث
النفس ناصر عليه من المبدا لان الجود تام والفيض عام والشرط وهو
صلوح القابل حاصل فلو تعلق به نفس مستنسخ لزم اجتماع نفسين
على بدن واحد وهو باطل لان كل واحد يجد ان ذاته واحد لا اثنان والى
اسر بقوله لزوم اجتماع نفسين على شخص ساسها فذا بطلا ولصدر
المتالهين تبرهان اخر سس وهو قوله وعن فضل الله تم والهامه علمنا
برهان قوى على نفي التناسخ وهو ان النفس لها تعلق ذاتي بالبدن والتركيب
بينهما طبيعي اتحادي ولكل منهما حركة جوهرية والنفس في اول حدوثها
امر بالقوة كذا البدن ولها في كل وقت شان اخر من الشؤون الذاتية
بازاء ما للبدن من السن الى الهرم وهما معا خارجان من القوة الى الفعل
و درجات القوة والفعل في كل نفس بازاء درجات القوة والفعل في

فصل بفوس الفلك الدوار بفوسها واحتر التكرار

ثمل روح الامس بصور دحه بحسب كان البيّر ا بعسه وسمع كلامه
نادىا ر بمسله بسراسوىالمريم وعرها والملكوب اى كيانا لسا سح
للكوب وه ان سصور النفس بالصور الاحرويه المناسبه لاحلاقها
وملكاتها كاسحى [illegible] محسب المعاد التي وناى ساسح فى الفلك حاكما هو
راى السا [illegible] ر وهد السماب بعض الاقسام مسلاحله فى المعص
الاان المسود ان السا المطم مقسم نار الى كذ وكذ ونار بمويعسا
الى كذا ولداوان السا الاال الدى مر السا بحسه سمه فى كل موضع
باسم مر ناسا مح عليه المعصل ونار بالمصل واحرى بالملكى فما
سحح كما هو على سسل الاسال والمسل والملكوى او محال كالمل والمرور
وقد علمت ار المسل والملكى والسا على سسل الانصال واحده
اسحرها حكيا ار [illegible] مر العسركه الى انعرفى بعض احكام
النفوس الفلكيه [illegible] ر فصل نفوس الفلك الدوار نفوسها واحتر
التكرار نكرار وجودها الخارجي وعدمها الكوني فان النفوس الفلكيه
بما كلها صور حركاتها ولوازم حركاتها وتلك الصور والعلوم
مساهمه والحوادث التى ارادتها لا بدوان كون مساهمة ان
النفس غير مسطم فوجب تكرار مقصداتها فى عالم الكوب
الادوار نعود الحركات الا ساع الملكين بعد عود المدة الانة الى
ىسـ راوطا ونصعها الاسباب فى العود الى سا ما كانت والاول
هو السمح الاسرافى فعال فى حكمه الاسراق واعلم ان نفوس الكاتبات ارلا
وابدا محموطه فى الرالح العلويه مصور وهى واحد التكرار فان
كان فى الرالح العلويه بعبر بعض مساهيه لحوادث مرسله لا تكون

ادول من راسوان الارنعم كدالنا الصعود والنزل والملكوى ماقى المالكا

بالوصل والمثل موزعم والنقل والمروز والنسل جماسخ اوبحال السحا

صمصم ما سنر للتلا الجسم الطماسه من الحوانات المنكسه الروس كالسمال
الحريص الى الحر وبعض الساررالى الفار وذلك هذا القسم الماسخ
النازل من الاعلى الى الادنى ونزول ماسخ من هذا القسم من التناسخ عكس
ذلك يه الترقي من الادنى الى الاعلى جدا واليه ذهب طائفة اخرى فزعموا
ان الاولى يقول له رالحه هو التناسخ لا غير وان المراد الانسانية
سنعى بها اسرف وهي التي جاوزت الدرجات النباتية والحيوانية
فكل نفس لما تنضر على النبات ينتقل في انواع الحيوانية المرات
الانقص الى الاكمل حتى ينتهي الى المرتبة الادنى من الحيوان كالدود
من مرتبها الى الاعلى فالاعلى حتى تصعد الى مرتبة الانسان ادول من
راسوان ارنا تناسخ النفس والانسان الذي يحصل التسخ عند
كمن اسا اسانسخ وماسبه فاقول ان لا ريب المذكور من النسخ واحد
اعم مما يطلق عليها بتشبيه اصطلاحا ويسمها التوسل والتفصيل اي كسب
الانسان من شي الى شيء على سبيل الانتصال في مادة واحدة كما هو الواقع
الحقيقي في نبات الانسان من الجمادية الى النباتية ومن النباتية الى الحيوانية
من الحيوانية الى الانسانية ويه يقال على الانفصال كما هو راي التناسخ
بدت وزعم فهذه ثمانية كما عرفت هذا انما سموه بالصعود
النزول فهذه مستعمر والنقل والمهد اي موزوف بها الصا
والذي هو ان سر الروح في البدن حتى كان البدن هو ان ملوالقدس
بعد النار من المواد المستعدة كالنطف والبوص كما هو المعروف عند
التناسخية فهو بعض المعرفا كالسم البيع وعموان سر روح
العارف بعد المفارقة في الكل والمثل هو تمثل الروح بصورة

وصحيح السيد المذكور محى القوس عنها مسطوره

اما صير القوس الحا ىله ابدا وطمانيه السح الاحرفي وفي تكرار الاوصاع الفلكيه
وكذا تكرار الصور المناسبه الكونيه دون تكرار ينظمها القوس
المعا مر والقول بالدور والاسباب اصطفى قال صيد المساطين وحواشيه
حكم الاسرار والحوار القوس الفلك المطلس في اجرامها كان الدور والاسبا
بحوال السماسة وقت وعمله ام الكتاب رها اسطور على ... اركا
ان بنسا الله ثم محسب الكرما الكرم المساعم من ... القول و
الدوائر الطولية والعرضية فيها مع بعض في دا ... كل سمه من سبال
العالم الاطلس وهي بلمانه وسموت الماماسيه المحبوب ادكل وم ركوعها
كاله ... سعما سعدون في تلك القوس الفلك عمر وهم بمايوسعه في
تلك السم ... تمام الاتحاد ... ومهاوات ... صرو ا وصله في السـ
الاخرى وهكذا الى ... النهاية ... الـ ... وبعد المحو
المعرضه وا ... الحوا ال ... السماء ... طوما السما لطا البطن
للكسر وا مرا الى امام ... السم ... الاسرار السما الى الا الارض م
مسح الا ه ... كان مدار ... ما ... الرحم التعال سوالم
الصور ... الباد ... الا ا ... ا ا ا ... بواد الاسوا
علينا ... الارواح ما ... مر ... بور على
... الاسه ... الد ... الى ... اللوا ... الاصا
دامارهم ... ا وا ... مر ... م ... وعلى ... لا
... الى ... الملك ... والاجماع لا الصر
سكر والعو ... الـ ... كلامر قال الاول ... لسا
وصحيح السيد المذكور الاسنه محى القوس حال كون غيرها سطور

يقتضي العام الربوبي الى الاكثر / امثال الاشيا وانقواسر

لا ما مضت من الانفس الا الذي يتوا سق / والقول بالمحور الا سا اقسطي

سمي منها الانفس فلك النفوس من السلاسل المجتمعة المترتبة فيما مضى وما يعين
عليه وهو محال وقال العلامة في شرحه وهي اي تلك النفوس والكاملة
التي هي امثالها واجبة التكرار اي في الاعيان لا بمعنى ان المعدوم يعاد
فان ذلك ممتنع كما سيرد عليه بل بمعنى عود شبيهه واعتبر بالفصول
الاربعة وعودها كل سنة ثم قال وحكي في المطارحات ان المذهب
هو للقدماء من البابليين والحكماء الخسروانيين والهند وجميع الاقدمين
من مصر ويونان وغيرهم قال شارح المولف فان كان الحكم ان الحوادث
الغير المتناهية وان كانت غير مجتمعة لكونها على التعاقب لكنها في الذات
المقتضية لها لا بد وان تكون مجتمعة ومترتبة ترتب الاربعة لكل زمان
مقتضيا اذ الزمان المتأخر ما يوجد فيه كما لا يوجد الا بعد زمان او شيء
اخر متقدم كذلك يعني ان يدرك المدرك للحوادث او بعض من النفس
فوجد سلسلة غير متناهية من امور مترتبة موجودة معا وقد برهن على
استحالته فهذا كلام مردود لانه حصل بطلت من هنالك والترجيح واصطلاح
حكم الاسراف من الحكم ما طرفها او بتر انقضى العام الربوبي الكريم وصف
فقال المولى اي بما انه ربوبي وان يوما عند ربك كالف سنة
مما تعدون فاذا انقضى العام الالهي وهو مليار والف سنة ويسمون الما
والخواص مدة دور الفلك الثوابت كر امثال الاجسام وانقواسر ولا
ما مضت من الانفس الا الذي يتوا سق فيما كان فلسوقا سابقا فقال
ابن ... عن هذه المدة بعود امثال الاجسام وشبه لو بها هذه الانفس
... الانفس ... كل ... في الادوار
الاكوار وهذا المذهب باطل لان خزائن الله لا تنفد ولا ... فلا ينقضي

اقاصه

باسم نعد الكلم حلو اهل النوم حس الروح بالدماع
من دون اى وبعد تحلل حصر الرطوبات لدفان ركون
ما يلى ميم الاعصاب والاعصاب المطيع من السموات والقوام اما حركة مستعد ام الماء والبحار الاعلى المسالك

هضم لعداء فان استعمال الحس فى اليقظة بالافعال مما منعه عن ورود
الهضم اياه عند دلك بجمع الرطوبات التي تحلل فى اليقظة ومرجع الى
الدماغ اي عدته فتسترخى بها الاعصاب وتطول بعض اجزائها على بعض
وسع نفود الروح الى الظاهر وكانه الاخرة انما ما يصير كالى يهود ساع
المروانما خلط الاحر بالارواح فعلط وسلط على الم دى فى المسالك و
المراسم ان يقول النوم حس الروح الجاري فى الدماغ ى فى تجاويفه وان
اطلق الدماغ لسراعلى نفس التجاويف من سوء حصر الرطوبات لرأي الروح
فان ذكر عنب اى امور وجبه ما هو كان او كان او سكون فان ان عدمه
نفسا والانفس المطعم من السموات والقوا امر من القوس ما كسر العموت
النوم بها على الحواس وعد النصر فيها الى ا ا لجواهر الرسم
الرطا فاطلب الما فيما لم يست لها فان له ا يد لواح الحريه
والحسن كل مما فال الشمر ولا رصى فى مانا ما سر وقال كل
سب لرفى الرر وكل عرو ر ريسا او لاسه الى المصار اسم لاتصر
له والى هى ر اا ارما سما اهي المراد الاما كسا سلم على الله ا
لان الريح فى الصرا ل ١٩ اول مكدر و آ اا ان اعلم كحب فلم يحمر يعوشا
النوم مصعد منوا ادام كون ا ارما ا لم حصل حصن عا ركود
الجوا ر الكل وصحة ا لعا يهما ك مرمع فى هذا اسباب دقم
المايعرفا هاكس سلك الق انهمو ر لا ا الطبعه وقد قطعر
ممامه الاجمعا الحس اخرجه ليكون حسا لالمطر مسما
عن الكلة وراسه والعدوا له سا وسا اضطارها عن هذا العالم ا دام
بصيرا و رهصر ومر ور بريع الحا بدمسا او من عالم الهواء سر مو بها انا لاعلم

صفاوها الفطري واصطارها

او بالتناسخ انه واللبث | والقصر منه دائم متصل
حين اشتياق واو صاغ بدن | والمنقضي دائر زائل

والى الثاني بقولنا او بالتناسخ انه الموت واللبث حين اشتياق واو صاغ
بدن لما توهم ان هذه المذكورات قدم العالم ايضا ان القدم هو الكون
وهذه معها وصفا به لحدوث واحسانه وتكلم وانا حسب ونحوها لا من
صنع الخلق كالمستيار وللحسوا الدر والخالطين السمعي ويطارها فقلنا في القصر
منه تم سائر دائم متصل والمنقضي دائر وزائل ولما توهم ان فيها ما
سلف في السموات الرغيم ولم يكن كل تعلمان اسمع الوارد عن بعض اهل
العصمة انه بعد افنا هذا الخلق خلق اهل اخرين من دون اني و عن نسل
اسار الى الحديث مروي في الخصال وغيره وهو انه لعلكم ترون انه اذا
كان يوم القيمة وصير الله تعالى ابدان اهل الجنة مع ارواحهم في الجنة و
صير ابدان اهل النار مع ارواحهم في النار ان الله تعالى لا يعبد في بلاده
ولا يخلق خلقا يعبدونه ويوحدونه ويعظمونه بلى والله ليخلقن خلقا من غير
فحولة ولا اناث يعبدونه ويوحدونه ويعظمونه الحديث ويطارح كسر
المقصد الخامس في الثواب والمنامات ومن ثمة ابدا العرض الا
في الحركات فيها في شتى بدو الرؤيا وكذبها اعلم ان النوم حال يعرض
للحيوان يقف فيها الحس عن الحس والحركة الارادية لا عن الارادة لا عن
الاعمال الطبيعية ولزمه رجوع روح النفساني وانقطاعه عن الالات الى
المبدأ بالكلية بل يقف من سريانها والسبب الفاعلي للنوم امران
احدهما اجتماع الروح الحيواني في الباطن طلبا للاستراحة فان الروح جسم
لطيف سهل التحلل من البدن الذي هو منبع وعلا بل وانتشر في القطر
يتحلل بالكلية لان الحس والحركة انما يكونان بحركة الروح والحركة محللة فيجمع
في المبيح حتى يصلح ويستوي بما يدل ما تحلل منه في المطر وثانيهما نحو بلد

فضيم

وما شاهده النفس والعسير لما ران صاحب التعبير

معمول في الحال [illegible] ما شبه به فهو محدث للطافة فهو اسما اي في
الحال با حصنت لان [illegible] من الناظر كالمرآة العاكسة وهذا بيان
سبب بها الصور المنامية في الدار ثم جعلها الى اول الكلام يعني فيها
تصور بها كلمة فعليها فما شاهده كله ما سبق كما نعرفها الكون ليس
دالة لما ران النفس ما فيه احتاج للتعبير اي ما شاهده الطالب بواسطة
الاتصال بالالواح ليس مشهودة ذات بعد وبعلو لما ان النفس بسببه
المجملة بل لا يعلمان الا بالكلية والجزئية فهو روياها يحتاج الى التعبير
وما يعبر هو عن ان يكن ملائما ومناسبا لما ران النفس كونه اي كون المعبر
صلا لم يفهم [illegible] ما معبر كعلم ولبن اي كسد بل العلم باللبن لان الصور العلمية
المجردة عنها الزوائد والقشور على النفس الناظر كان اللبن الذي هو
جوهر لطيف لذيذ سائغ غذا للبدن الذي هو مناسب للنفس فالمناسبة
بينهما موجود ومثله سد بل الهدو بالكمرا والذنب ذكور [illegible] ولد له
ان مولد لم يسب وبالعكس اذ الصدبا موجب للاتصال من احد الصدين
الى الاخر كون الصدبة من المناسبات على كل صد بد كان كل بدصد
وعدة من المناسبات في علم المعاني والبيان وبالجملة بعد لمناسبتها
لا بد ان يستنبط من الجزا [illegible] الى ما يوجد وذلك مما يختلف
في الشخص الواحد بحسب [illegible] او عادته فضلا عن اختلاف اهله
الامور في شخص صاعد فاهلاه له [illegible] بحسب الاديان و
البلدان والصناعات [illegible] اذ كل منها يقضي الى الاف [illegible]
ما لا يقتضيه الاخر واخبر المعرك طريق ضرب الامثال من الاشيا
لانهم يكلموا مع الناس بقدر عقولهم وكان عقولهم اصل العقول العالية

فاراها النفس وما ملك من ذلك العالم حسب اتصلت
تصور شبهها كله في قوة المحل جزئية
لان طبعها بدا ما كان تصور جزئية بها اما

الموجب لكسب المطالب لكل نفس واجبارها اي ومنه برهانا لاعتبار
الذي يكون للاوليا والسلام من نعرفها المسايل المنقولة ويواقيله
ان يمونوا بمن برهان فيه اسام الاطلاع على المغيبات بقولنا فاراها
النفس بوما سلب من ذلك العالم حسب اتصلت تصور شبهها الكون
تلك الصور كليه فهي تكون في قوة المحل اي محل جزئية لان طبعها بدا
ما كانت صوره جزئية مثالية معقول مجاكاة كان اسم النور الآتي من المحل مثل
النور الحسي وان اسم انبساط وسعة مثلها بالامتداد الكمي وهكذا فيه
الكمال انطبعت ما حاكيها المحل ومثلها فاقتضت تطابقها فاذا اي
عند ذا سوهمة [illegible] والمنفصل منه ان الصور التي يدركها النفس في
النوم او المنظر او نحوها اما ان يكون لا حاصلها بذلك العالم الروحاني
ام لا وعلى الاتصال فاما ان يكون كليه او جزئية وعلى المقدرين اما ان
يطوى سرها فلا يحكم له او يثبت فان يثبت كليه فالمحاكة التي في النفس بصور
جزئية ثم تنطبع تلك الصور في الخيال وينتقل منه الى الحس المشترك فيصير
مشاهده اذ المدار في الشهود للصور انما هو يحصل الحس المشترك من اي صنع
اي ناحية فلظهر اي سوا ارتسم المتمثل من الخارج الى الحس المشترك او انحدر
من الداخل المشرق المحسوس بالذات ليس الا ما وجود في نفس وجوده كما
كما قلنا او لنفس في طابقنا كما حصل من جرم طاهر وانه منه الحو من صفت
الما من انهار [illegible] من نهر الباطن صافيه فكان ذا
وجهين وجه الى الخارج ووجه الى الداخل كما قلنا كذا ماد [illegible] المالك
سهو المتمثل فشاهد ما يشبهه ويهدده المرتسكه ومن هذا [illegible]
مشاهدة المرتسمين وغيرهم اشياء لا يراها غيرهم من الحاضرين واي شي

من جنس طاهر كانها ريحان

ومدهس الهوى كاسسطو   او بصار حرها مدار عسر
واهساطها مارهرو   اوماسه او بمور ادهسر
هدا انما اصل النعس   لم سسل ان كان يوما فمر

اى واهس الهوى طمعًا ما رهرو اى ىامل اسسا سلالا او ماهو بصار حرها
اى رهب الاضطراب مدار عسه اى ارعد او ماسسا او بمور ادبموح اد
واما فلما اسسطو واهس اطها ادكان الشيخ اكرها اوبرهسدا ىمر هو طاعر
الى الله ا ى وىعول الاهادىسا المحلطر اهدركا لسه من الصيا الحصل
ف الا ا ال ىعو الحلو السى السه اب المرعى للصر حرهسه مكرى
كالمار الا   الا ىماعه المصلىرادا ادرهسال سماع السمر او السطر
العربه اله   را ه ىر اللسه سعصر كون كالسا ور الصا السه
والا سا الى رهرو ثم الرىصاهر المد ور الماو ما المو عو عمال
اله و ا السطر والا سا الى بمور كالما الى بموح سد ىدا و اىا
اوسعو الا كاح اللحو او الشيخ علمرادا العلمان السدىدر ما اسهر عو د
هدا ىداى ما كهراد العور الى حد يوما او بسطر اما ان ىكون كلىر
اوسر ه مسدار او سرعه اللسر ادا اما الصل النعس ىه للى العلم وان لم
باسدرك ان كار يوما اى فى اليوم ىعمر اى حمو ىان هرا لراو سعاد
اصلا على الىمر رهوا الا ام الكاد اسسا اىه اى ا ساىا ما الاصلام
ك ه هرو ه ادا ر او كان السر الدىه ادرك سمس فى سال او عكه
ر الحمو ا ى ىسال مو ا مىا ا ه سسد ا ما اله ى
اى له ها ا ار ا ى ى ا ىرسها ا سطر الدا ر ارها
العس الدكر الهورا ىه ا ما ار السساعد الهو ه مالح
المعمور اى الحال بالهاد واىه سار ردح د ىاعى ا الو السل
ان سىلاو سرىد ان اىسا لها ا ساحال المسله وحكا ىها ى سه
ان ىمسس سدل صار الشيخ الفاعل بمحرور عالسس مرار فاسه ىا ك

والمار اد ا ا ا
لعو المحصل ان سلا ىا لهار ان رصح عمدا
سدا الساها لمطا ىمسر
مجرور عالى وى الم

وصور شبهاً حرثيه في الحفظ والسداد كالكلام وربما عضت السديد فاحتمل الاصعا والتحليل

وعادامهم اما لعادات لااحتاكل ما يخاطب يميم ان يكرر اسله
للمعارف الجمعية وقد ععوطهم اسم في النوم والنائم لا يكسب لم سى
الاسهل فاداما نوا السهوا وعرفوا ان المسل صادق وقدوية اي وانه
مكن مناسبه بوجه من الوجوه اصحاب احلام حاصله من وعاد الجملة
فرد وصور سهامر سمرعطف على صور بسها كالحز في الحفظ السدل
كالكلم يحكيها حكيها او ربما نصا عضا السديد بان سدل بذلك المثال
بامر وهكذا الى حين المطر فاحتمل لاصحاب ان لم ينسه الى ما يمكن ان
يعاد اليه بضرب من التحليل والتحليل اي العسر فامر عرف بانه تحليل بالعكس
اي رجوع من الصور والمثال الى المعاني المناسبة ان امكن ذلك عور
هذا ما سلما النص من المشاكة عند النوم واما ما سلما ها عيها في المطر
فهو على قسمين احدهما ما اسرالسه بقولنا وان لعبا المطر بل ليس
عسا ويقي نفس كل جانب من الجوانب الحادثه لا اسعلها السديد وقوى
من الانصال بالمبادي الحال انه لم يضعف تحليل عن نشر مقالي
الفاعل النطاسا معوله يعني كون المحيلة قويه على استلام الحس
المسرك من حين ظاهر فيلاعشه هار كا معقول الروح بالمسار ه ا
اي مما ذكر في المطر ما وضا صريحا لسمركرو بالاحتياج الى التعبير
ومنه ما الى التاويل امسر كرو بالاحتياج الى التعبير ومنه ما كمل الاصعا
بعدان امعن المحيلة في المحاكات والانتقال وبا بهاما اسا ببالرموا
وان وفي اي صعف التحليل عن الرجع المذكور او ما وفي بكل جانب ا مابد
من الامداد ثم نفس الحال والخبر لقوي المحيلة كما في الكاهن ولا يمد كما
في السا عشر ومن نفس القوي كالسطو في نفس معمر واهيها

في الكاهن ولا كما في السا

الله العارف بان للصوفية حمية حمية هي ظل الوحدة الجمعية

المحيطة بكل الوحدات والكثرات اعني ... وان لدى المعطر هدى اي

المرهات بعد الاتصال بالسادي اعني لم يحصل امور بسطانه

بارا اصحاب الاعلام في ثوب قدمهم وما من الاعمال في الاقوال و

الاقوام علا الجمال فلعي محرها وان كان لها حصا بو اصا المرند الله

في اصول المعجزات والكرمات اصول الاعجاز الذي في الانبيا والكرامات

التي في الاوليا ... ات اوطها ان يموي المو العلامة بعي الموقو

العطية التي بها يسلم الحماس على ما هي عليها بحسب الطاهر البشرية واسرار

الي فويها بقولنا كاجود الحس فلهم ... بسلم اسها كل بصيد في

سد با اي بسعة الحس عاسها اي عاد السعة فيها اي في غاية سعة الحكم

يكاد ربها ربو عملا المعمل بلغا بر استعداد بقصى في العمل الفعال

الذي ليس بخارج عن حقيقة ذاته وان لم يمسسه بار التعلم البشري وصل

من القران المحيد وفيه اشار اي في جود الحس ... لانه يعني

اسسه مرلى من عند الله على رسوله الحكيم وذلك الاعدم استعداد بما

لا يستطاع بالانوار الالهية على اطبا الموس با التسمية والجود

المذكورات اي صاحب غاية سعة الحس بلا لوح نور على القلم اي بما

حصلا وان قرئ صحفة لوح لكان احود اي ذلك صادر عن القلم الاعلى بنا

على جواز اتحاد العمل الفعال بل العقل الاول في الحصر الجمعية

من غير ان يكون لزوح ... بلا هواء فصاحب هذه المرتبة لا يحتاج

ما يتلقى عن الحق بلا بالجواهر عن الحق بل هو في الوحدة في الكثرة والكثرة في

الوحدة ولم الغا بعد الغنا والغنا بعد الغنا ويشاهدون في كل

حاكت سرادق وشبهه ومن ... ومن علمه الرد بعلت مريحه

بعلمه ... واسودا على ... يلحا ومن علمه رطب مطرا

أي حاكت بعلة سرادق وشبهه كالخيام الكبار ومن شرطه كما في الموجز
الاخرين بعلة مراسيا صغيرا جمع اصغر كالنثر الصغير او ... ا
سودا جمع اسود ان كان المراد السودا على ... بالاصغا ... و ...
ان رجع الضمير الى كل من لهذا اولى لفظا ومعنى اما لفظا فلانه
عينه عن الرابط العائد الى كل من واما معنى فلان فيه اشارة الى ما هو
التحقيق من اتحاد المدرك والمدرك ومن علمه الرد بعلت مريحه وفيها
يلحا ومن علمه رطب بعلت مريحه مطرا قال العلامة الرازي في شرح
حكمة الاشراق وحصول هذه وامثالها في المتخيلة بعد علمها ما ... ها
اما كان لان الكيفية التي في موضع ما تعدت الى المجاور ولذا والمثا
كما تعدى نور الشمس الى الاجسام بمعنى انها سبب لحدوثه او حلقت
الاشيا موجود وجودا فانها امثال والمتخيلة منطبعة في الجسم
المكيف بتلك الكيفية فما تعدى ما لم يلون طبعها وهي ليست ...
مثل الكيفية المحسوسة بالاجسام فمثل فيها اما في طبعها مولا انتهى او
المحسوس المتخيلة لها نوع تجرد عن المادة والروح الدماغي طهرها
والسر في المراد بها ما مر من ان النفس جسمانية الحدوث روحانية البقا
وانها ذات مراتب والنفس كمال القوى والاصل المحفوظ فيها ... بحسب
نقص المراتب ولو كان مرادي في الاول الى النقص الاخر ولو كان مر اعلى
الاعلى الاخرى ان العصابات الاعصاب الجوفية او المجوفة الواردة
على النفس كيف يوثر في البدن ... او بوهمه ومن ... والروح
استطاع بها القوى البدنية والعلم استطاع بنفسها لنفسها ... وانه
...

الصورات للأمور وعلة لاهله فى النفس المركن لعلماسارى
سى كحر لا عن المسوور طاقو من دلك سر النفس بعيدا ا ا المجرد الارادة

كالان الرحيم الودود فالارامل المسر الوسائل كالكهف المعب ولا مرعى
لعسر الامام بصى امه بل نور عمره على يسر لا عمر فى اسال ذلك فى حصه
واول من اتصاف بصر الناسه والتذكر الناويل بالاصل اصل الاصول
لذا فاتذكر اى القران الحسنا على المحراب احد الاسما لمر على عظام لمعارف
الربوبيه وامهات العلوم الالهيه والحمى فى انوار مظهر الكل من سار
ممسه فالاول المبد ثم المعول معمول اولى اى اعطى طاسا اى حاجما
والمراد لعمول العابدات فى السلسله الصعوديه بهذا اشار الى وجود
سيد الكل وحميهم سابحا الذي قال ثم انا سيد ولد آدم وقال ثم ا ـ ر
من دونه تحت لوائه نور المهمه كالانسان اى كالانسان الطبيعى فانه لا يطمر
لطائف الظهر عن صانعها ولا تحطى الى مقام النوع التالى الاشرف ثم الشوق
مرتبه النوع المقدم الاحسن كما مر فالانسان الطبيعى كما انه جامع
لجميع الانواع الطبيعيه لا يشذ عن وجوده نوع من الانواع الطبيعيه
لسطر المركبه كذلك الانسان الحقيقى جامع لجميع المراتب من
الانسان الحروفى والملكوتى والملكى وحروفه جامع للحروف باسر الكلم الطيب
لصاحبه وهكذا كما اوتيت جوامع الكلم المرتبه اا المرقى بان يصل او
لا فعال القريبه عن النفس الانسانيه تجريد يصير بها آن المصورات للامور
سى لا عن استعداد فيها ان من العلم ما هو فعلى سبب لوجود المعلوم كعلم
عن الحروف الطبيعى كما انه حد فى النفس صور العلميه حتى مرّ المدد و
حمل الوحى واسلا المرتبه الاولى وانا وجعب صور سماه فى النفس
مدينه فى اوسا المنجزات حتى صلى عروق المراد الوقائع والمنهج للحراد
بالانسان فالمو ه ومثل ذلك التحرر السقوط من العلم الوهمى بالسقوط

ما يسمع ويرى ويلحظ وجهه من كل ما يظهر ويخفى وفي حق اصحاب هذه
المرتبة فالاخوض في الكلام وقد نبها ان يقوى الخيال بحيث يقدر على جلاء
الحس المنسلب عن الحواس الظاهرة ويشاهد في المظهر عالم العقل فيلحظ ما
الصور هذا وما عطف عليه نعني والصور مفعول مقدم لقوله
قال من صور وقولنا وهو عالم المثال باصطلاح حكماء الفرس واكثر كما
ان حاصرها وحاملها من مدن عالم عناصر وقد قال في غاية حسن ما هو الطرز
حال من المفعول اذ دابكا لى عالم القواهر اى كيف لا يكون ان في عالم الحس
وما سار من الباطن الى الظاهر وجمع ما يرى ويسمع من الحقائق
التي هي الانوار القاهرة فصاحب الحس القد سمى سهل ويشاهد
معناه معنى الملك وحقيقته وصوره صور الملك ورسمه فيشاهد
بصره العقلي ايات ربه الكبرى ويسمع بسمعه العقلي كلما ... العلى
ويحسه من صور وطيب ويسمع اصواتا وحروفا منظمة في غاية
الجودة والفصاحة وقد نبها هي ان يقوى الخيال اى الجزء العقلي من النفس المسمى
بالقوة العاقلة فاطولي اى هو لي عالم الغيب من جهات له جلعها اى جلع صور
عنها سنا او حلولا اى حلول صور فيها فما سالطوا الى عنصر اخرى
بحيث المظهر سد اى يظهر ظهورا فانه شد اى هيكل من حيث طبعه العنصرى
الجسد للنفس فان النفس بمنزلة الرجل بالمنزل يحرك والبدن بالطبع يطيب
والبدن بالانصباع العجيب او بالاستلاب الطيف وهكذا وكذا
القوى طاقا لكل جسم اى لجسد شد وهو كمثل روح لجميع العالم وقد
في الامر الاختيار الى في النفوس وارواحكم في الارواح واجسادكم
في الاجساد فاذا ذلك نعم من كان له سام كالانبياء للسموات والسموح البحرى

في المعاد الروحاني وهو الحشر الى الله وصفاته وانما لم الالداعيه ان الذي
من العمل بالعلم بالفعل بالعمل لشيء من الا بما بمعنى الاحسان وهو لعالم
المعقول الاتم هو الجزيء بعد المفارقه عن البدن بالموت والمراد من
الاديمان اعم مما هو مبادي الكتب ملكه او كسب في عالم المثال مما
بالصور البهيه الجسميه ومما هو غير كذلك بان الذي عملا بالعلم
اعم من الكامل في الكمالين العلمي والعمليه والكامل في العلميه دون
العمليه فان المتكلم علي اقسام سبعة اما ان يكون كاملا في الكمالين العلمي
والعملي او متوسطا فيهما او كاملا في العلمي دون العمليه او في العملي
دون العلمي او ناقصا فيهما والاول هو الكامل في السعاده والسادس
المقربين والثاني والثالث من المتوسطين في السعاده والرابع من اهل
اليمين والخامس هو الكامل في السعادة ومن اصحاب الشمال الكامل في العلم
دون العمل لتصار عن العالم النور لان المعرفه بالمشاهده والعلم الله
في هذا الكمال لا يدع صاحبه بل يسدد ويعود الى المقصود وهو الحق
بالمقربين وان كان دون السابقين لان الحق تعالى في كتابه المجيد قسم
السعداء الى المقربين واصحاب اليمين وهؤلاء باصحاب اليمين لانهم هم
الكاملون في العمل دون العلم او المتوسطين فيهما فيكون من المقربين
ويدل عليه ما نقل العلامه في شرح حكمة الاشراق ان مذهب الاوائل من
الحكماء ان الكامل في العمل دون العلم يخلد في بعض الافلاك ابدا لكونه
استعداد الخلوص الى عالم النور ولا للترحه الى ما علمما يعلونه وان
الكامل في العلم دون العمل لا يخلد فيه بل يترقى عن الادنى الى الاعلى الى
ان يصل الى المجلد ثم يتصل الى عالم النور هذا كلامه ومرادهم المعلل بالعلو

لا عرو فيما قد تلونا اسمع
اشارة الى العسر على نفع

في هدم عالم الر لعله اسرص لا ىمله است في العرا ي في الخارج فهاى
اا لـ ى مسر المصور وله بعل مسهور وفي المسوى المسوى مسطور
و س ذلك الفعل سوء العس اى الباصر و سرعن ذلك باصام
العس بالم العس ىفعل الرحل في العمر والحمل في الصدر معا
انه يسحى ى الحمل و سعله و ىعـب سه و ىصـه حمله حسوى ىفعله
الحمل عن بوهم وهذا من حاصر اا الحرىه و مسل حدوث العلم
بحرد العصور و رفع العله بحرده ىاحكل الماكان عن حداو الاطباء
بحرد السد سرابت العساسه الى مكن العصورات لفعلها مبادى والحسم
باعمار ىعدد الموارد والعصور المطلق بحرد ىفعل السوى و مع المبادى
الاحركا لسوق والعرم والاجماع والعو المدمر والمصلاب على الاه لـ
ىعطى حرىعد حر السا البحرك الارادى اى لم ىكن ىصورا اا س
السماويه كالات مبادىهم المعلم ىصد للسا البحرك الارادى القوى
طلبا للسسه بها فالوليد الذى هو العسر الحرىه ىمسرماسه الذى
هو العسر الكلى السماويه اسو اى اسدا في امكانه لاىاد فهذا الولد قوى
همـاى حركه وهى الاسفل ـ ىدو المراد بها السمر بادلالما وىرادكرىا
بوىسراى لما رمع الكوىات في هذا العالم باوائل الملموسات اذ عليها مدار
الكون والعساد ولا ىلزم السمر معـولمه لم على الفاعل وهو السمس اذ
لىس ى سرط كل معبر ان ىكون مىسا ولامن شرط كل مىرد ان ىكون مىردا
وفي علىرح لا عرو فيما قد تلونا عليك من العرات اسـمر الاسماح س
العمو امطا ادى العسر على نفع الـدلـا سر الاحـد الى الىمرى ى لـ
ىمرالسعادات المقصد السابع في (؟) و ـ فرائدا العرىد (؟)

الكتاب انه بما هذه النفس للمثل النوريه ولكن عن بعد وهذا بسماراس
ادىهم الان ولكن لا يصل الى السنه فهذه هذه النواميس المطلقه الرهبريه
لقد علمتم النشاه الاولى فلولا تذكرون ويسند ما الكتاب لمن امكنه
ركها على ما هي عليه عن ابات وعكوس من المثل في المرايا فلما اذا كان النفس
وارد الى عالم الملك والملكوت كلف ان يرد به الى عالم الجبروت وهو وجود
لا نفسها ووجود لا نفسا واحده من الوجدان وهذه صفه المثل التي
اصلا اصلا منها نحو الكرم في الوجد مرجع الضمير معلوم من السياق عربي
ن المقول ومن تنوار من يحققها اي بالمقول وهي في هذا الكلام كسوا اي
عوانا بالمثل من الكتاب العقليه ... [illegible] ... اسرارها وحسبها
... ان الامر الا ذكر ... [illegible] ... بالجمع افرادها هي افراد
... [illegible] ... واحاط ... [illegible] ... من مراتب الملكوت واساسها
... [illegible] ... اي لسوانا ... [illegible] ... ويه وفي ملك المثل
... [illegible] ...
... [illegible] ... الاصا
... [illegible] ... العقول ... [illegible] ... الوسائط والوسائل
... [illegible] ...
... [illegible] ... الواحد به ... [illegible] ...
... [illegible] ... المقوله ... [illegible] ...
... [illegible] ...
... [illegible] ... الى الوجه وا ... [illegible] ... العقول
... [illegible] ...

سها نصرع الماعملنا به يضاهي عالما عينيا وهيئة الوجود بالسرا

السالم التي مظاهرها الافلاك كما في ذلك الكتاب شرح اذا علمت ذلك علمت ان
الاوصاف التي يذكرها بعضها مناسب لهذا وبعضها لذلك اي الذي من
العمل بالعمل فكم من نشوة تصرع الماعملنا اي بالعمل بالعمل ضاهى
عالما عينيا اشارة الى ما قال واقف سرها الحكمة انها صيرورة الانسان عالما
عقليا مضاهيا للعالم العيني في هيئة لا في مادة وهيئة عالم الوجود
بالسرا اي بالتمام مرتبة كالاول اي كما كان في القوس الاول النزولي في
الاخراي في القوس الاخر الصعودي كونا اشد به واضعف حالا المعنى ان
ذلك العالم العقلي المضاهي وهيئة الوجود الحاصل في العقل حاله العالم
العيني من حيث الوجود بالاشدية والاضعفية الغير الباقي لوحدة الطبيعة المشككة
والمهية المهية اي من حيث المهية لا تفاوت بينهما اذ المحقق ان الاشياء تحصل
بانفسها في الذهن لا باشباحها فالعالم الاكبر كان حاويا كما قال علي ع ازعم
انك جرم صغير وفيك انطوى العالم الاكبر كان محيطا عند كل كرام ساحح
المرا تحوم بعد حر لكنه هو مثل نوريه اشار الى ما قال الشيخ الاشراقي
في حكمة الاشراق والكامل من المتجردات بعد المفارقة يحول المواهب ويزداد
عند المقدس من الانوار الى غير النهاية وقال في موضع اخر منها واذا انجلى
النور الاسفهبدي بالاطلاع على الحقائق وعشق ينبوع النور والخير وتطهر
من رجس البرازخ فاذا شاهد عالم النور المحض بعد الموت يخلص عن الصيصية
بالكلية وانعكس عليه اشراق لا يتناهى من نور الانوار من غير واسطة
ومع الواسطة على ما سبق الاشارة اليه ومن المواهب ايضا عن الاسفهبدية
الطاهر الغير المتناهية في الازل من كل واحد نوره وما شرق من كل واحد
مرارا لا يتناهى فلله لله لا يتناهى ابهى وعلى مذاق صدر المتألهين حتى ذا

وفي الوجود ماله اقتران يكون ماله امكان مهمه يصح حمل سابع مثل الوجود

الصدق كذا المصراي المعنى والظهور اي الحصا كذا الكثرة في مراتب الوجود
او الشيء الذي لا شيء الا هو وهو د ا بما انطارت الحادثة عكسا له
الوحدة التي اطوت منه الكثرات وهي مراتب الوحدة وفي الوجود
ما له اقتران يكون عين ما له امكان كما في الامور المتصرفة المتفاوتة بالتقدم
والتاخر والشدة والضعف ويجوز للصوائب السكك لا يصلح في وحدة
ها ماثلة اي يصح حمل سابع مثل الوجود ذاك اي كون ما له الاقتران
عين ما له الامكان فيما وقع ادراك الكل بصدق الوجود عليها فكلها
مقول مقدم وحمله الصدق وهي اصطلاح العرفا اي الاوصاف بصفات
الله حل مجده كما في الحديث تخلقوا باخلاق الله واصل الاطلاق من الصادق
من الكلام عن المعرفة ان تعرف وانتهى اي عن معرفتهم عن سوا في ابم
على ما سوا اي دائما على طلب المعرفة العصمة التامة
في المعاد الجسماني مقصر وحصر المعاد في الروحاني مقصر فرط وهم مقصر من
الفلاسفة واتباعهم ان ربما هو ان البدن يعدم بصورته واعراضه
المطلع يتعلق النفس بها فلا يعاد بشخصه ان الموم لا تعاد والمعدوم
فان لا سل للعبا النها معقول العالم لمادة رات القوى المدبرة
في البدن فان امر الحال اسم الحال واد ا و القوى المدركة للجزئيات
تكسب بذاته الحور والقصور او النار والزمهرير كلها زمان وانا في
ليس الا النفس المدركة للكليات والمعقولات فقط يكون المعاد روحانيا
لاجسمانيا والجواب عن الاول ان الصور لا تعدم لنفسي زهراكما مادة
والمتكلمون بعضهم اما تولوا انها المادة وقد لم يكن قائمين
في حاسة البدن بالمشاهدة لمن يار المكلف بالمصمة لس الا النفس هو البدن

بنشر نشره اتصال النور إذ للتصافي أهله بالانس نعم بالحضور التي وفي

كما لم يزل في عالم الغرور يوهمي وبأني الله بنشر شيء إذ كان فصل الشيء من شيء لي

اتصال نشر نبوع النور ومصدر الابتهاج والسرور كما لم يزل في عالم الغرور

نشر نشر نشر اتصاله بعالم الظلمات واستمر دمع على الشجر واسا

مسرعا الى البدن كما انه وهو مع ان النفس وان البدن من واحد

الى العالم العقلية كما يشع والسه اسرارا بقولنا اذ للتصافي للامم

الى اهله اي اهل عالم الغرور بالانس يومي يعم كما لا يشير للانسان العارف

ذاته وبأني الله بنشر معمول لقول النبي ان اهل الله واسم انفسهم

بهذا الا ان السر به عكس بعض لقوله من عرف نفسه فقد عرف ربه والشيخ

الاسرار في بيان النور الاسمية لما كان لا يعلو بالشرح وكانت الصفة مظاهر

موهم انه منها وان لم يكن منها الانوار المدبرة اذا ما سر من سلبه فيها من

الانوار القاهرة العالية ونور الانوار وكرر شاملها العقلية منها سوهم

انها هي مصدر الانوار القاهرة العالية ظاهر الامر انها كانت لا بدان

ظاهرها انه وهلك سر بنفسه وللنشر ظلمات بعض لمرة بعلم

بالحضور حضرة بعضهم لكلهم هو باعتبار بعض لمراتب بالشيء وفي سم

سرعا في بعلم لكون العلم حضوريا شهوديا لاهل الشهود بقولنا اذ كان

فصل الشيء من شيء ولم يقل اللاشيء الذي هو مساسه بوجه قال ان

ماله يكن فيه حاصلا اي كان فيه ما سوا مستقلا كمال عن اسعلات

سلامها موجب بكرة اما الوجود فهو سمة نوريه وسمة ما امر له من

باقي فصلا ان يكون له صلا وبدا وشاس ليس فيه ورا عشار مثل

معرفت وكلما هو رتبي حده كالقرب والعمر لدى حده اسار المراعة

عن اسه فالاثنين اساعون اذا هو والشيء حده انعكس حده فالعرب اذا ما

حده وملع بها اسه انعكس حده فالعرب اذا ها ورحده وملع بهاسه انعكس الى

بم هم يسواء في القول بعود عين البدن او مثل وكل واحد منهما

الوهم القاصر فهو لعد رباه الفحص وتمادي ذهن بكالو وقال ولو
عدالك الم ومن علب عليه العلو بالصور الكامل الاخروي واللذات الاطهر
المانسر كاح الحور وسكي القصور وسرهك بما له الى الجسم والى ما هو مسوفن
همته وان علب عليه العلو بالمعنى واللذات لعقليه والوصول
الى الموطن الاصلي فانه الانخراط في سلك العقول المجردين والقاعدين
رب العالمين والاستغراق في شهود جماله وجلاله وهذا قول كثير من
اكابر الحكما ومشايخ العرفا وكثير من علما الامامية وجماعة من المتكلمين
ثم هم اي هؤلاء القائلون بالمعادين يستوا في القول بالمعاد الجسماني
بان عود عين البدن او عود مثله وكل واحد من القسمين والمثل وهل
يشترط في كل واحد من عضو او بعض اجزاء الاصل يكفي لعين او المثلية
المجموع بحسب المجموع وهل ذلك الاعتبار اشتراط العينية او المثلية
في كل واحد واحد منها وهو معقول مفصل لقولنا لم يتوقف ذكون هل
الخمر هود وورد اسارى للو اهل الحكمة حر حرمو وما بدا انه على قول
ان اول من يدخلون الجنة سلح ومن القمر ليلة البدر ثم الذين يلونهم
كاشد كوكب دري في السما اضاءة وقال في صفة اهل النار ضرس الكافر
يوم القيمة مثل جبل احد وبطرق الجسم وكذا الكلام في النبات من جانب لذاي
لذلك الثاني في السبب لكن نهاية من العدد ولعن عدله ولا نواسمعاً
لعمر الكلام وان المثاب طالم وبعضهم كالشيخ ابي نصر وابي علي قد نحو المعاد
الجسماني بالجزم من ذلك اومن دهان حي يكون موضوعا للصور اذ لم تكون
القوى اشد ذكر للجزيات جسمانية من ان اهم ان كانوا من الاشقيا و وراهم ان كانوا
من السعدا وقد ذكر الشيخ الرئيس في كتاب المبدء والمعاد عن اهل العلم من لا

واما الجهول انسان والمعاد الاول حور وعوالهان ان للنفس فی ذاتها سمعا و
بصرا او ... فاولما عرف ذلك بدون بها احتياجات بل هو الحال
هذه ... بهاموسا ... المتألهون ... المال في ... وجميع ... ذلك
واما الشيخ الرئيس المتأخرين فانه لم يتمكن المعاد الجسماني حاشا عن ذلك الا
انه لم يحققه بالبرهان كما ظهر لمن نظر في الشفاء السماء كالحاصر للمعاد في
الجسماني وهو كثير من الاسلاميين من الظاهريين المنكرين لعالم المثال بل
لعالم المفارقات مطلقا الموس المجرد فليس الانسان عندهم شيء سوى هذه
البنية المحسوسة المركبة من اللحم والشحم والعصب و ... يعرفون
وما ساكلها وما يحلها من الاعراض الكيفيات الفعلية الا ... ثم
على هيئة مخصوصة هي الصورة الانسانية عندهم وبالجملة الاجسام بذاتها
والصور ليست عندهم الا اعاد هذه الاجسام بذاتها ... للكون
والفساد ... صورا عملا للملائكة واما ... للمولى ...
رضوان من الله اكبر وقول امير المؤمنين علي ... ولا
طمعا ... فعلى ...
عداك ... النعلين ... فيهما
اي بين المعاد الروحاني والمعاد الجسماني ... وقسما ... عباد
... اي جامعا لان الادميين ... اصحاب اليمين
واصحاب اليمين واصحاب الشمال ... عالم الصور الطبيعية المادية
الداثرة وعالم الصور الدائمة القائمة بذواتها لا بالمادة وعالم المعنى و
الادراكات ... وكل ... الى ... من العوالم
... عالم ... بالصور ... الدائرة و ... والعاقلة

بل وانه من الاشيا والاشيا أقوى جسم الفلك لصفائه ولطافته مظهر للصور

المثالية [illegible] هيولا ولا فساد فيه وبهذا الصفا جميع صور ما في [illegible]

[illegible] الا [illegible] حكم الا [illegible] بقوله واعلم ان كل شيء ما في العالم

[illegible] في الفلك على نحو ما يحصل فيها جميع نفسه وكل انسان

[illegible] وحركاته وسكناته ما وجد وما سيوجد انتهى وقال

العلامة [illegible] في شرح قول الشيخ الاشراقي بعوس الكاملين في

الافلاك [illegible] واحد الكرار كلما كان في الوجود شيء يعلم كل الكاملين

[illegible] كالنفوس الفلكية او بصيرته كل كالاجرام الفلكية

[illegible] كل ما يقع من الحوادث على الوجه المذكور واحسن لكن المعلم [illegible]

من الانسان [illegible] انتهى ولا منافاة بين كون الصور قائمة بذواتها و

كونها [illegible] ان الخيال عندنا مجرد والروح الدماغي مظهر له ومحله

الذي هو محل الخيال كما هو مذهبه فظهور الصور القائمة بذواتها في الدماغ

[illegible] تلك الصور [illegible] حيث [illegible] المظهر

وظهور الخيال [illegible] النفس التي في مقام الخيال اي المجرد المقدس المسمى

المصور [illegible] وما [illegible] بكره المزاولة وجسم الفلك لقابل المتمهي

[illegible] الظهور كل صور [illegible] كما ان ظهور الصور المرئية في

المرآة [illegible] وصفائها [illegible] من تلك الصور التي فيها لا

[illegible] ولا [illegible] في كونها [illegible] قائمة بذواتها ويتعلق

النفس [illegible] الفلك [illegible] يكون [illegible] او لكون نفس الفلك

ما [illegible] والصور الملكوتية التي [illegible]

[illegible] الظهور من [illegible] الصور [illegible] وكان الفلك مظهر عالم المثال الاعظم

تاديب فيما نقول وقال العلامة الطوسي واطنب في بيانه الى ان قال ولا يمكنهم وهو
انهم اذا فارقوا البدن وهم يتشوقون لا يعرفون غير البدنيات وليس لهم تعلق
بما هو اعلى من الابدان فيستلزم التعلق بها عن الاشياء البدنية امكن ان يعلقهم
شوقهم الى البدن بعض الابدان التي من شانها ان يتعلق بها الانفس لانها طالبة
وهي مهيأة لقبول الانفس وهذه الابدان ليست بابدان اناسية او حيوانية
لانها لا يتعلق بها الا ما يكون مناسبا لها فيجوز ان يكون اجراما سماوية لا ان يصير
هذه الانفس انفسا لتلك الاجرام لامكان التخيل بتخيل الصور التي كانت معتقدة
عندها وهي وهي ان كان اعتقاد في نفسه وانما الاجرام السماوية هي سبب الجزاء
الاخروية على حسب ما يتخيلها والاشياء هي سبب العقاب كذلك قال ويجوز ان
يكون هذا الجرم متولدا من الهواء والادخنة ويكون مقارنا لمزاج الجوهر
المسمى روحا الذي لا يشك الطبيعيون ان تعلق النفس به لا بالبدن هذا ما
لخص محقق الطوسي من كلامه ولصدر المتالهين على هذا القول اعتراضات
كثيرة مذكورة في اكثر كتبه وفي مواضع من سفر النفس من الاسفار كالزامه
التناسخ بشبه التعلق بالفلك شبهة وكاباء الفلك عن النار من العلل الغريبة
وكعدم ما يصون الجرم الدخاني عن التبدد والتحلل والفساد وكعدم المناسبة
بين النفوس المفارقة والادخنة العنصرية لانهن ... وعدم ...
وغير ذلك مما هو مذكور في الاسفار ولم نذكرها لمعارضة مخافة التطويل وقد
نقل عن الشيخ الاشراقي ومال الى انه لا يبعد ان بعض الموصوفين بصفة المعارف
الالهية والاشراق للانوار الملكوتية كصاحب التلويحات مع سعة
نوره في الرياضات لكثيرة ... اعتقاده بوجود عالم اخر بين العالمين كيف
صوب في التلويحات قول بعض العلماء من كون جرم سماوي موضوعا لتخيلات

فانه لا يقول بعالم المثال الا ان يكون كلامه على سبيل المجاز كما يشير اليه ما نقلنا

سابقا عن صاحب الشيخ وكذا قوله فهذا يعلو حال هؤلاء بالملك ويشهد له

لو كان مادة يسقط عنها الحمل يسمى باسماء الحمل كما يطلب له وضع

والمقاصد اليه يمكن الوقوف بارتفاع قولهم في الفلك ولا يشاء قول الشيخ الى

الى قوله هذا المناظرين في المعاد الجسماني وهو ما ادعينا وبعضهم صحح المعاد

الجسماني بالتناسخ واحد عشر اي باحد نوع من انواع الحيوانات المصدر

مضاف الى المفعول وفاعله كل جاهل راسخ الجهل للحرص والحمر للنمر والها

للسبع وهكذا على ما يتواقع لهم الابدان الحيوانات الصامتة طبقات الجحيم و

قد مر ابطال التناسخ لدو فرقهم من المتكلمين صححوا المعاد الجسماني بحفظ اجزاء اصلية

اي لا يجري في علم المعاد الجسماني اي الاجزاء المسوية ولا بالاوسط

اي جمع الفاضل الى ان امثال المعاد ذات وهذا هو الصور مقدور

مثل الصور المادية يعلو بعضها من شبهة الاشياء على اوانه

وقال الاشراقيون صح المعاد الجسماني لمن سوى الموت من السعداء اصحابا

لمن واصحاب الشمال بالمثال كما قال صاحب حكمة الاشراق قد ذكر شطرا من

احوال عالم المثال وهذا العالم المذكور نسميه عالم الاشباح المجردة وبه

تحقق بعث الاجساد والاشباح الربانية وجميع مواعيد النبوة اي

الماثلة المثالية الصور التي في المرآة لو كان مما يرى فلها مظهر ولو

كانت تلك روح بان يعلو الروح الذي في هذا البدن البدوي بما يكون

للنفس به ارتباطا والانفس في البدن الصور الاخروية الانفس

في البدن المادي بالاستعداد لان النفس باقية لا يستكمل بالمادة الها

وجمع الانوار بها ان الاختلاف المذكورة انما هو في الجسم الحسي لا في

كل مظهر عالم المثال الاصغر وان شئت قلت كون الموجود الملكي مظهر الموجود
الملكوتي فالنفس ملكوتية مظهرها البدن وهو ملكي والصور الخيالية الملكوتية
مظهرها الروح الدماغي وهو ملكي وهو مادي وهو بعد من النفس [illegible] ظاهر
وهذا الامر للجنة والنار والملائكة والجن وهما [illegible] واحد وحيا في حق
جسم وما ذكر من ان الابدان لها يكون نسبة [illegible] الى سلك الاجرام
ويكون هي كالمرايا لها [illegible] فانه لم لا يجوز ان يكون كالقوى والارواح
الدماغية فهذا الذي ذكرنا معنى ما قال الشيخ في حكمة الاشراق ان السعداء من
المتوسطين والزهاد من المتنزهين قد يخلصون الى عالم المثال المعلقة التي
مظهرها بعض البرازخ العلوية ولها ايجاد المثل والقوة على ذلك فيستحضرون من الاطعمة
والصور المليحة [illegible] على ما يشتهون [illegible] تلك الصور [illegible] اجسادها
فان مظاهرها وجوابها باقية وهي [illegible] مخلدة [illegible] لدوام علاقتها
مع البرازخ والظلمات وعدم فساد البرازخ العلوية [illegible] البرزخ [illegible]
[illegible] هو الجسم الطبيعي و[illegible] [illegible]
وان الاشباح المعلقة المستنيرة التي مظاهرها الافلاك طبقات [illegible]
لا يحصى عددها ومعنى ما نقل [illegible] العلاقة عن الاوائل [illegible]
من ان النفوس الكاملة [illegible] العقل [illegible] العلم الالهي [illegible]
نقل هو نفسه في محل العلم الالهي من [illegible] الاول [illegible]
الطبيعية بعضها يتعلق ببعض [illegible]
ان [illegible] الاولية من النفس الفعل [illegible]
ان [illegible] كما في [illegible] السماء [illegible]
على منهج الاشراق [illegible] التعلق بالمثل المعلقة [illegible]

جوهر الشيء وجود اصل محفوظ وقد سار اجزاء المركب المتصل الواحد

وحدوده الشيء موجود فيها بالفعل على نعت الامتياز بل موجود

بوجود واحد فليس شيء من الجهات التي بازاء تلك المراتب الوجودية

الجوهرية موجودة بالفعل بوجود خاص وعلى حد المتصل وكذلك

كون شيء واحد متصلا بالمادة بان يجري اجزاؤها الحرجية مع كونه نوعا واحدا

[illegible] القاعدة الكثيرة السابقة كجسم هي بعينها [illegible]

الاجسام والكثرة اللاجسم [illegible] هي بعينها جسمها [illegible]

الهبوط والعروج وسوى الارواح والذر ونحوها فعلى هذا البدن الاخروي

عين البدن الدنيوي مع انه يتبدل الارض عن الارض وذلك [illegible]

والصور وهذا مسالك بالطلب والقدم وحتى بالفرض [illegible]

واحد [illegible] على هو ان لو جد الشخص [illegible] كان المتصل المادي

او الشيء الذي هو عين الكثير [illegible] وفي الكل [illegible]

بالفعل وفيه [illegible] وفي المادي [illegible] وهكذا في الانسان وحده

[illegible] الكثرات [illegible] كالطفل [illegible] كالعاقل [illegible]

[illegible] وهكذا [illegible] البدن الدنيوي الاخروي [illegible]

[illegible]

[illegible] والصور والصور

ما دام [illegible] الصور [illegible] المادة [illegible]

[illegible] البقاء [illegible] الشيء [illegible]

[illegible] الطفل [illegible]

الطفل [illegible]

النفس تلك هي الاحاديث الاحسا القربانية في بيان كون البدن المحسوس

الصوري عين البدن الدنيوي كما قلنا والحق عندنا اي عندنا البدن الاخروي

للبدن الدنيوي لا مثله بحيث لو رآه احد يقول هو هو بعينه وهو فلان

الذي كان في الدنيا ومن انكر هذا انكر الشريعة والبرهان علينا من وجوه منها

ما اشرنا بقولنا اذ شيئية اي شيئية البدن بصورته النوعية عوض عن المادة

اي بصورته لما تقرر ان شيئية الشيء بصورته لا بمادته فالسرير سرير

بهيئته لا بخشبه والحيوان حيوان بنفسه لا بجسده والموجود موجود بوجوده

لا بماهيته فصور العالم اذا فرضت مجردة عن الهيولى محفوظة الصور

الجسمية والصور النوعية والصور الشخصية فالعالم كما هو الا ان كان

عالما جسمانيا لم يفقد شيء الا ما هو من لوازم الهيولى التي هي من لوازم

نفوسها ولوازم الهيولى وهو مثل قبول التركيب والازدواج والكون

والفساد وغير ذلك مما هو من باب القوة والعدم ولذلك قال بعضهم قوام

صور الشيء بصورته التي هو بها هو ومنها ما اشرنا اليه بقولنا وكون تشخصه

لما تقرر ان وجود الشيء تشخصه فالبدن الصوري الاخروي بعينه هو البدن

المادي الدنيوي لان وجودهما الذي هو اصل محفوظ فيهما واحد والقوام

المتشخص واعلم انهما امارات التشخص للشيء فلا باس بهما التشخص بعينه مع زوالها

وانما كان النفس الانسانية بحسب تجردها واستقلالها بعد انحطاطها

وضعفها لم يشتركوا بها كالطفل في اول الامر ومنها ما اشرنا اليه بقولنا و

الاستعداد في الوجود وكذا الصفة فقد قال اي كل ليس بمجرد وجوده وعدد واق

واحد وجود انواع المتصل والمراد هنا المتصل السيال بمعنى انه محور

الحركة الاستعدادية والتبدل الذاتي في وجود الشيء والحركة الجوهرية في

وشبهة الآكل [illegible] الأول ... من قبيل ... أو صورة بصور

في دفع شبهات وردت على القول بالمادة ... شبهة الآكل والمأكول

تقريرها أنه إذا أكل إنسان بدن إنسان آخر فلا جزء المأكول إما أن يعاد

في بدن المأكول وإما ... لا يكون ... [illegible] ... وأيضاً إذا كان

الآكل كافراً والمأكول مؤمناً ... فإما يعذب المطيع أو ينعم الكافر أو يكون

شخص واحد كافراً ... [illegible] ... وشبهة

الآكل والمأكول ... من كان ... وإنما كانت مدفوعة

أو صور لصور أي الصور لا ... إلا بالمادة ... في الصور

الاختلاط بين الصور ... أي ... الصور ... قطع

عند ورود الصور ... صاروا ... الصور

المادية ... صور ... صارت مصوّرة بالصور ... لا

والجمع ... المادة التي كانت ... الأول بالصور

... الصور المادية ... الصور ... في ... الثاني

وكذا إذا صار ... لا ... الموضوع ... وليس

كما ذكرنا ... الصور التي لا ... ولا بد ... من

الصور ... للكافر ... الصور ... المادة

... والصور ... لا ... لو صار البدن ... هو

بدن ... فإذا ... وليس كل ... صور في ... ها

ومن ... ووجه ... وإذا

... الذهن ... كل ... في ... ما ...

... أو عند ... أو عند ... المدلول ... ولو في

أو ... أو عند ... لا يكون ... هو

لحمل انما هو حقيقته التي بها انا اعتبر وربما يبلغ الحد لا يحتاج الى الكامل اصلا
وهكذا حمل الشيء مقصر على العموم لابهام والعرض بما حقيقة الشيء
… الاحكام في الامور العامة واذا كان كذلك فاعلم ان التي هي الصرف
الاخرى بمعنى ما به الشيء بالفعل والفصل الاخر يجمعهما عند العقد
موضع لاختصاص اي عقد مسئلة ان موضوع قولنا قد … اي …
النفس وان تفاوت اتحد فاعلها … الى اي جسد وواسطة الحال ال
البدن الاول … اي اتحد بها فالنفس جهة الاتحاد في الاحشاء المعا
تفاوتا اسما كبر كتشكل … او ملك او جن … او انسان بصورة
بصورة نور … لاتحاد النفس بها انه اذا كان الجسم مجرد …
فكانت جهة الاتحاد … بهذا البدن … يجمعها ما … اي بها
اي من اهل … لا انها تفاوت اذا عينت النفس كل من … قولنا معول …
ربما اي يوما ما اي صور … الحقائق … من … الى …
السلطان لا … في … ان … واحدة الف رجل …
كل صور … في … مسئلة … مدفون في …
المدينة الطيبة وذلك لان النفس … في هذه … المعاد
في المعاد هذا البدن … لا بد من … كان او …
ون التفاوت المأثور … اهل الجنة … اهل
النار وعظم … لا يصح في النفس … وهذا كان …
المصنف … والباطن
كالاسفار والمبدأ والمعاد والعرشية وغيرها فان امثال هذه …
… في … الاسلام … وصاحب … الواقعة

اعم من النها والسلع او سلطان فهو الانسان وان وحد بوما نحصانا
اي في الدنيا باعتبار ظاهر لكون ودعا اربعا عفى في العمى يكان سيعا
وبهم مع كون هو وعضب معا اي حلما وان عاسه فاعلى عكر
سلطان قلبه الانسان وادمجه مسه في هذا العالم مسه واعماله حسه
تصور بطس بوديه هو دم وعلماسه وعرها ولعدمه لمدها ربلي
فالاكل صور مرعلعرلان و مرالرهان واكل في هذه المواضع بيانا
ان احلاق الانسان تابع هده وباعتبار اتحاد العاقل والمعقول على الوجه
الذي مر في اوائل هذا الشرح وكلها اي كل هذه الاربعة بانواعها و
اصنافها وانحا بيها توجد لا من شئ فهي من المناسبة لا الملكوت بحرى
هذه من الاخلاق محرب التي من دي التي ملكات سي اي هذه الملكات
بهات الفاعل اي جهات مخصصة بالصواد والمخصوص لسلالتكرمن
بلا تخصص ولا اراد حرايس حالعت الصور لا بهات الفاعل بالعوارض
الطبر لا سر فلكه اي ملك الانسان بالنص والعصو اي باعمروا بدو
ماوا من ايج ان كان سعيدا او حصص ان كان سعيا بكلها وسيم بما طرح
حرسا لا مدى بما قد كسب انما هي اعمالكم ترد الكم ولا يظلم ربك احدا وحسر
عرضها الارض انما فكسطولها لراح البيت ولا بعاد ما ولا مراح او قوليا
وكلها توحد اليها كان يعم به سيها عو بهم اجر ليس في الاعصال باول بها
وما قبلها حلي من لم بد من سرها كسبه مطابقه المكان للجسم اسار الحساس
ولا سيما الجسم الذي عرضها السموات والارض وكسبه مطالبة المادة لها فان حروج
الارض من ا ايحلد بموسم بالمساحة المعينة هلا ليه بها وسكانها وقطانها العمر
المساهد وكسبه طالب العالما والعرض للاعاد وان ليس في هذه كبير اعتصال

عند الناظر فهو نفسه الناطق عند الناطق وقال صدر الملة والدين في دفع السهو إن ابدنها

ظاهرها أن يتصور الإنسان إنما يكون متصوراً لنفسه وأن البدن إنما يراه به

منهم ولنفرض هذا الجسد بعينه ولا ذات بانيه ولا يلزم من كون البدن بدنه

مثلا متصوراً أن يكون الجسم الذي صار بالكونه لنفسه أو لإنسان آخر متصوراً

بالكلية متعلق بنفسه فهو نفسه بدنه إشارة إلى أن النسبة الى المعلول أي يظهر أن نسبته

وما سائر الكل إنما يتقطع لطي الزمان والمكان فإن الأولين والآخرين مجموعون

إلى ميقات يوم معلوم ومحشورون في صعيد واحد مراتب الإنسان أي العالم

الإنسان الرباني مع كل على من حركة وسكون فذلك الكتاب أي الكتاب الكوني

الذي يتلى عليك أي لم يترك صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها بدل تفصيل عن

ويمكن أن يكون المراد ذكر الكتاب الأنفسي وصحف الأعمال بالعرض لمناسبة ما فيه

فيكون المراد بالإنسان الإنسان الإنسان بعينه وبدا في تلك النشأة مثل الإنسان

دفعة واحدة وسطراً إنما هما سطر واحد لا على التوالي ولكن من كان ذا نفس مجردة

هذه النشأة يستحضرها كلها بالغة ويدركها بالعلم التركيبي فيدرك ومن كان

في هذه النشأة فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلا فعرف ربك ومنها تسير النشأة

إذا أحدث بدن آخر ويتعلق النفس كان هذا عين التناسخ سواء سمي باسم التناسخ

أو لم يسم لمفسدة التناسخ لازمة لا تخرج عنها ولكن حشر الجسم المتعلق بالنفس ثم

ثم هو انتقال النفس من بدن إلى بدن مباين للأول في عالم الحس والشهادة

لم التناسخ الملكي فهو كذلك تناسخ اطلاعي ملكوتي على تجسم الأعمال مما يثبت بالبرهان

بالبرهان مجمع عليه عند أهل الكشف والعيان متفق عليه من أرباب الشرائع

والأديان باعتبار حلقه بنسخها المنعم الإنسان أي الإنسان باعتبار ما

أعلام للأنواع التي يذكرها تصور لصورها فهو إما بحسب الباطن ملك أو حيوان

فهو عند اهل الشرع لا ساقى الايمان وعند اهل السلوك من اقسام الكفر بحجب

فمن بلاؤه انه ... ونوبه عسم مختصه عام ومختص بحسب خاص واخص

فالعام مختص بالكسب اى توبة العوام من الذنوب ومختصها اى الخاص من التوبة

مختص برتب الاولى كونه بعض الاشيا والاخص هو التوبة من توجه بغير حق

سالى سابه قد ذكر كونه سا هام الاشيا فان ما انه لعان على قلبى وانى

لا ستغفر الله فى كل شهر من مرة فمن بلاؤه التوبة كذا مر التوبة

كونها تلك وكونها عاما وخاصا واخص مراتب التقى من حرمه صلى التقوى

وهذا تقوى العوام ... هذا تقوى الخواص ومن عمر اللقا اى لقا الله

هذا تقوى الا ... كا حال له مقام الساقى مع زياد فمن بلاؤه فى الصدق

الصدق يكون القول ويكون القصود بان يكون بالساقى يصد المطلوب

ولا ... فى الطلب الفعل اى ويكون بالفعل كالوفا بالعهود

رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ولذا يكذب كذبا ... اولا وقولا

بامرهو ... ادفرج ور الماء وقال انا العبد

وانا ... كل ... آدالكم حالى الناس

عن اى من الحوم مرى فى الا بابه انابه لله ليسهوان برحمها ... الى

على الله ... لا يخطر ... وولا كان طلب الانسان الكامل هو

باطن ... الحرام ... باللسان ان يقوها اكر اى يكر الحق ...

... والا انه كونها ... اركانا ... اركانا ...

... الاركان ... فمن بلاؤه ... والرا ... سا

... ...

اى ... ...

فمعرفة الايمان بالتصديق بالجزم على التحقيق وقد يكون لسانا او جنانا تقليدا او برهانا او عيانا

يعرفها في الكتب المطولة لا طائل بذكرها الى غير ذلك لمعضلات الشرع
في سطر من علم الاخلاق وقد قرأنا فصل في الايمان والكفر وقد عرفنا الايمان
بالتصديق اي التصديق بالنبي عليه السلام في جميع ما علم مجيئه به بالضرورة من الدين وهو
التصديق بالله تعالى وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ومعظم علم التوحيد
وقد يكون اي الايمان لسانا او التصديق بمجرد اللسان في ادنى مراتب الايمان او
جنانا تقليدا او برهانا او عيانا اي مع ثبات الجنان بلا اشتباه بحيث هذا
فالتصديق التقليدي كايمان اكثر العوام والبرهاني كايمان العلماء النظار اولوا
الافكار الواردة في حقهم تفكر ساعة خير من عبادة ستين سنة والعياني
كايمان اهل الشهود وهو كايمان المراقب المشاهد على سراج مراقبة الحق به كما
بالنار بها لو سعيد والكفر ضد الايمان فمثال المعبر بمثال العدم و[illegible]
وهو كالايمان على اقسام جحود وهو الغصب ويكون ان يكون جحودا ومنها الكفر
الجحود من ساسة الانكار صدور الدين على انكار وعناد ومنها الكفر
النفاق هو المنكر في الباطن لا في الظاهر والتهود من اقسام الكفر كما للنفاق
خلافه هو الاقرار في الباطن والمنكر في الظاهر عند الاجتماع [illegible]
عن طائفة امامهم اي اما المشرك والجاهل والفسوق من اقسامه [illegible]
جهولا الى الجهد الشريك من اقسام الكفر عند اهل الشرع [illegible]
عند هاعنا الباطن عند اهل السلوك هذا اصطلاح آخر ولا مشاحة [illegible]
الله اصطفوا اولياء قلبهم ولحظ السالك ولكن سابير تسميتها [illegible]
وان لم يسم بعضها كفرا في ظاهر الشرع لانه [illegible]
المعرفين وليس بين المرتبتين اي الايمان والكفر مرتبة واسطة [illegible] بعض
من المعتزلة قال بكون الكبيرة لا الايمان ولا كفر بل منزلة بين المنزلتين [illegible]

فاعلم هما سر عن اليه بند والحصر وان تمن اصاد اى اليه بالحد وكف عن العمل

فى الهواجس جمع هاجس وهو الخاطر النفسانى الذى فيه حظ للنفس بعنى اماره

صدق بو كلمات بكف عن العمل فى نفسا هو امانه وسل حطوط الله

وتكل الامر الى الله الا ان يحا بر ابر طلب فى النفس وبه فر سو كلا فى

اسما الحراب والكمالات فلا بد ان يكون اساعر عامل بن بكر الصديق رضى الله

عالى والاكمل هو من له فى الرضا وتحير بما قضى الله تعم من رضا وو صمام

الرضا بما قضى اى قضا الله وما قامه اسم رضا ولا انكار عليه كما قال الشيخ

فى الا بارات العارف من دون سام بتحل الصبر من يواصمه كما يحل الكريم وبسط

من الكامل ميل بما بسط من اليسه وكيف لا هو وهو فرحان بالحو ويكل شى

فانه بوى فيه الحو وكيف لا بسوى والجمع عند سوا سمر اهما للتمهيد

فعلوا انا الباطل لسهى اعظم مايسا الله فى باب الرضا وعى اى منع ان الرضا با

الله الاعظم وفارق الحصا رضوا بادعى اى بمعنى بلا سامادت حسه

اللما ولما قلنا ان صاحب مقام الرضا لا اعتراض ولا انكار له عليه فما

هو افهم ليكى العاصور اى صاحب مقام الصبر رضى وذلك بيان لهما

الرضا هنا على سبيل التمثيل وكذا صار الصور المرض على الجسم الموت على

الحو وكل بلاء على ما فيه والجمع عند صاحب الرضا سوا من يعمل عن عمل

عن سعى بيان لم يعمل رابعا فى هذه الديه من عمره لا سيما كا سرها الله

بالسيف لم يع الكلمه معمول لم يعمل ولا اى لم يعمل لما ارتفع ما هو المرضى بيان

ومع هذا انما معمول هو فيه فى التسليم ما يعم ما ايه اجمعاهم الا ان و

الصفات والافعال بسر وجود كما هو مقتضى توحيد الذات والصفات

والافعال الى علم به وبرهانه بملك كل كما قال ان الملك اليوم لله الواحد القهار

صوبا عن ولاة المراقبة وجنا هاطاعات المجاهسة ان ردت طاعة و سمعه يرجع كلما لا واتماكم

الطاعة فهاملها لكان لوله اتداركهما الطاعة وان ردت طاعة على الرلة فرط له
نعمة سبحانه الى اسبغ عليك ظاهرة وباطنة من والد والابل مما عليها الله
اسبلها عليها كتب السرج وعمرها مع انها السالكه مالم يصلوا اليها كقطر في بحر
لحرا عديك اسرلب اسباب ربيك من العلويات والسفليات فانه لا يحد
بهما اسه لقوله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها تعرف بالتقصير فلما
رجع كلما لاحمرانا ما وانما نكرر مثل هذه اى الطاعة فهما اى من نعم ثم انها في
موضع التعليل نعمة نعم اى استطاعة لله الله هو هدانه اشار الى
قوله تعم قل لا تمنوا على اسلامكم بل الله يمن عليكم ان هداكم للايمان من مجانبة
اى توجد في اهل السلوك من اهل الله مجانسة عاطرا [illegible]
الخواطر النفسانية والملكية مع الخواطر الشيطانية [illegible]
وفي السلسلة بارك الله في العمر ويسر كافر يلاحظ [illegible]
من عرض وعقبى اى عرض دنيوى [illegible]
للسهر في علم مرض لا خلص في العمل وكذا طامع [illegible]
عن المبادر من الشرك الخفي [illegible] اى [illegible] حلا احصائى
[illegible] اشاره الى قوله من ان رد ت السر في امر [illegible]
[illegible] على الصحيح [illegible] في اللسله الطلبا شرط في التوكل توكل ان سلع
[illegible] مصدر الامور جل وعلا وفي الوصف اشار بالها [illegible]
على التوكل كما قال العرفا من اطلع على سر القدر استراح من الطلب
ولتسهل اى كلما الامر كله الى ما الكريم [illegible] عن التدو
المجهد في الجواب اذ رب هبا للكرام بوساطة حصل [illegible] ان الله ان يجري
الامور لا باسبابها وبلا الوسائط لنفسه فواعل الطبايع مخصصات

فالمجود الكلمة آن حمد ... سر وبها اسرارها وبها اسأل الله

لطايفه من اولياء الاسرار الكبر فيها يحكى من روض القدس بعين عالم

منها يشتد بها النبا من نفح الريح الطيب وهو معلول بقولها اسعا

السعود ذكا الريح الطيب وهو معمول مقدم اى ذاكيها الطيب

عرفا اى ... من تلك الروض ... ذكرها ... الروض ...

السح ... والحيا ... السلام من فوق ... اى ...

... للطومه ... الناصرية اى ... الذى هو ...

اربوى ... من الما واللين ... اى ...

... هو ... والوشاح من جانب السرف وهو عالم القول والانوار

العامر ... الطالب العالية التى ... عليها المطر او ...

... ولم ... وهو ... الحمل ... على الارض ...

... واحد او ... الطول ... من تلك ... اى ... و...

طالعيها اى ... المطر ما في ... جمع ... من الاحمر

البادية ... الوهاد ... وهى ... من الارض ... المسلات

المسائل ... الهادى ... هوادى السيل ...

و ... عنه والمعنى ... الطالب ... والشرح على

غيرها ... فالحمد لله ... وحسنه ... ان ... ما ... والله ...

... اى ... ومحاسنها ... الكاتب ...

... الفضل ... العلم ... الكلام ... الاجر ...

الشروع فى ... الطومة ... وما ... الا

وهذا فرغ المؤلف ...

الشرح فى يوم ...

١٢١١

شهر رمضان

[illegible]

وقال على سبيل الحصر له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير اى ... ال ...
ولما كان الاسما ... باصداده فلما امر في الاسما ... الكمال
الوجود المنبسط الذي هو نور الجوهر في السموات والارض الى العوامل
والمهيات ... الكثير ... الوجود ... هو ...
نور الوجود ... على ... السلوك المحلله صعرا وكبرا محمد
وملكا في النار ... الكاملة ... حارن لها وهو اى السالم علا
الرضا والتوكل اما علو على التوكل فلانا ... الرب وكلا ... الى التوكل
فمتوكل يعلم ... وما لك امر ... ولكن ... امره الى الله ... ولا ...
ذلك من ... الادب ... الامر ... دون مسلم ...
... واما علو ... الرضا ... كلما ... هذا ... مفعول
... اى ... الراضي ... ولكن ... الى ... وما
امر للطم ... كل الاما ... الوجود ... المسلك ... وهما
هو مالك الملك ... الا الى الله ... الامر ... مقامات ... الاستغنا
لان ... ذكر ... للسالك والسطر ... الوجه ... التسليم
... الذي ... هو كالجار ... الحكم الذي ... العدل ... الى السلم
... عن ... جميع ... المراتب ... واهيه جمع
الاعيا كالنصر ... الكواكب ... كانت هي الجارية ... هود
... الحكم الذي ... مطوية ... الصور المواد اى ...
... طرفي ... الفطرة ... العقول
... بالنصر ... اى ... الحسن ... ورود ...
الادوار السلسلة ... الى ... هو كسب المطالب العالية

بحمد الله

باتمام رسید

طبعش با

سعی و اهتمام

عالیجناب سلاله السادات

آقای آقا سید احمد و عالیجناب

آقا محمد عبدالله خوانساری با تمام

مرتب و دقت تمام مقابله شد

حق سعی خود بجا آورده بود

سائر نسخ

و معلوم

بود

ملاحظه اثر سعی و اهتمام

سال

۱۳۰۴